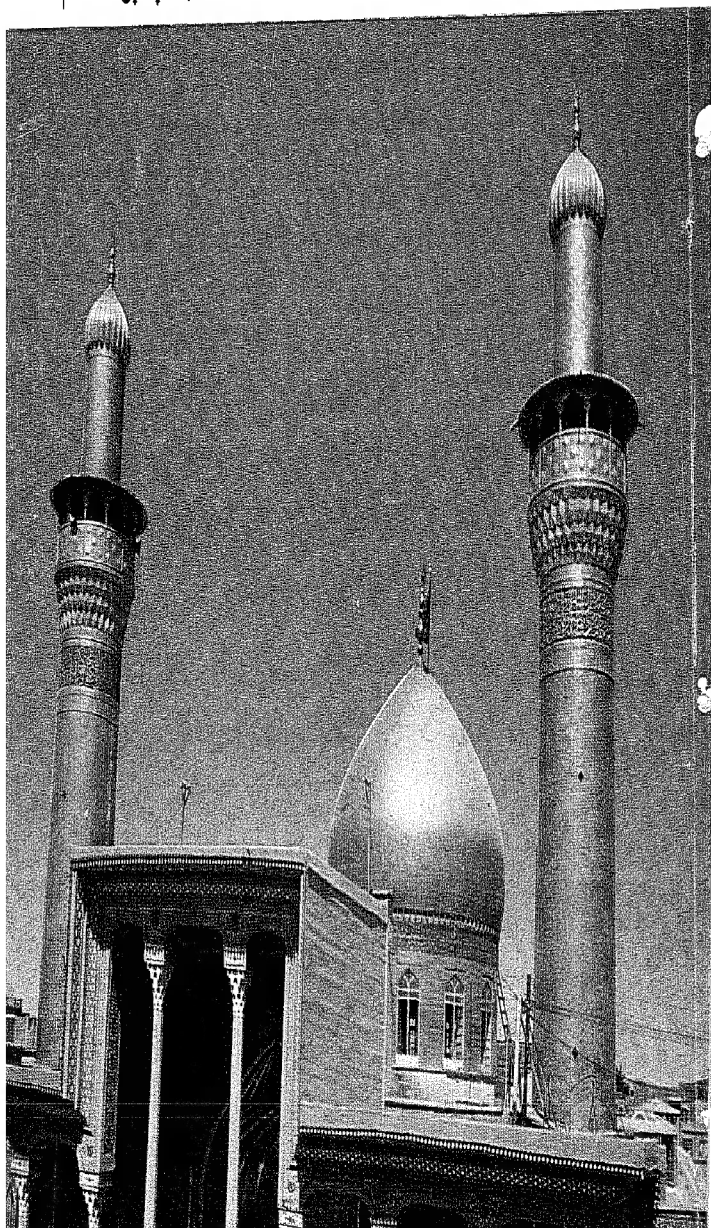


# المجلة الإسلامية

## إسلامية ثقافية شهرية

السنة الأولى \* العدد الخامس \* جمادى الأولى ١٣٨٥ هـ \* سبتمبر ١٩٦٥ م



قصة العبد ( بشر الحافي )



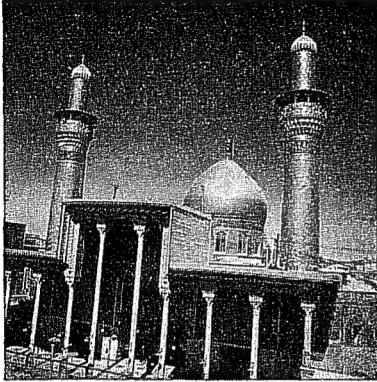
بشر الحافي يتحدث الى عامرة الجارية

## اقرأ في هذا العدد

٥	رئيس التحرير
٧	لفضيلة الشيخ محمد محمد المدني
١٠	لدير التحرير
١٢	للككتور علي عبد الواحد وافي
١٦	للاستاذ محمد الحسنائى
٢٠	لفضيلة الشيخ احمد خميس
٢٤	للاستاذ ابراهيم محمد نجا
٢٦	لفضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى
٣٢	لسكرتير التحرير
٣٥	للاستاذ عبد الكريم الخطيب
٤٠	للاستاذ عبد العزيز العلي
٤٣	للاستاذ محمد الصالح آل ابراهيم
٤٦	لفضيلة الشيخ علي حسن العمارى
٥٠	التحرير
٥٢	للككتور عبد الرحمن عثمان
٥٤	للاستاذ انسور الجندى
٥٨	للاستاذ محمد رجب البيومى
٦٢	التحرير
٦٦	للاستاذ محب الحجري
٧٠	للاستاذ محمد فتحى عثمان
٧٨	للاستاذ يوسف العظم
٨٠	للاستاذ فريد قنصوه
٨٣	للككتور زكى المحاسن
٨٦	للاستاذ محمد لبيب البوهى
٩٠	التحرير
٩٤	اعداد محمد ابو غوش
٩٧	التحرير

أخى القارىء
من هدى القرآن
ألفاظ حرفت معانيها
من هدى السنة
العلم والعلماء
موقف الاسلام من الرق
التبديل الاجتماعي
العلاقة بين الزوجين
يا بنه الشرق ( قصيدة )
الاسلام دين الاخاء
خواطر
القلم أمانة
لا تحنقر الطين
العادل
القرآن والنفس البشرية
مائدة القارىء
ابن الخطاب
رسول الله
معارف مفروضة
قرارات مجمع البحوث الاسلامية
هل يتجه المجتمع نحو الفاء الربا
الشيبياني
رجعة يا رب ( قصيدة )
المسلمون فى الصومال
كتاب الشهر
العصية القبلية
بشر الحافى ( قصة )
الفتاوى
بريد الوعي الاسلامي
من اخبار العالم الاسلامي

## صورة الفلاف



مسجد الإمام علي - كرم الله وجهه -  
بالنجف الأشرف ، وتظهر في الصورة المنارتان  
والقبة وهي مغطاة بطبقة من الذهب .  
( تصوير مجلة العربي )

## التمن

٥٠ فلسا	الكويت
١ ريال	السعودية
٧٥ فلسا	العراق
٥٠ فلسا	الأردن
١٠ قروش	ليبيا
١ درهم	المغرب
روبية	الخليج العربي
٧٥ فلسا	اليمن وعدن
٥٠ قرشا	لبنان وسوريا
٤٠ مليما	مصر والسودان
١٠٠ ملين	تونس والجزائر

## الاشتراك السنوي

في الكويت ١ دينار للهيئات ، ٧٥ فلسا للأفراد  
وما يعادل ذلك في البلاد الأخرى  
مع اضافة اجرة البريد  
او بالاتفاق مع الموزع مباشرة .

# الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

تصدرها وزارة الاوقاف بالكويت  
في غرة كل شهر عربي

المجلة حرة ، والوزارة غير مسئولة عما  
ينشر فيها من آراء

المشرف العام

عبد الرحمن المجحّم

رئيس التحرير

عبد المنعم المنذر

مدير التحرير

علي عبد المنعم

مكاتب التحرير

رضوان البيلي

مجلة الوعي الإسلامي - وزارة الاوقاف  
الكويت ص . ب ١٣ - هاتف ٢٣٢٢٧

عنوان المراسلات :



أحببت ان يكون حديثي معك هذا الشهر عن مجلتك (( الوعي الاسلامي )) بعد ان صدر منها اربعة اعداد ومضى من عمرها الطويل ان شاء الله اربعة شهور .

وحديثي معك هنا ليس حديث خيال او حديث اهل ولكنه حديث حقائق جمعتها من الواقع الذي مر بنا خلال هذه الشهور الاربعة وما سبقها من شهور كنا نرسم فيها ونخطط ونعمل لاصدار العدد الاول منها ....

لقد كان في ذهننا حينذاك ما تلقاه المجلات الاسلامية من رواج محدود لدى طبقة معينة من القراء وكانت الخبرة الطويلة التي مرت بنا في الحقل الاسلامي والصحفي والاجتماعي تكاد تضع أيدينا على الاسباب التي تجعل هذه المجلات قليلة الرواج بالنسبة للمجلات الأخرى ..

واستعرضنا من جديد - هذه المجلات - ولم تكن غريبة عنا فأكثرها أسهمنا في الكتابة بها ودرسنا اتجاهاتها وبحوثها وأخراجها . وخرجنا من ذلك كله بحصيلة وضعناها بجانب الهدف الذي نرمى اليه من اصدار مجلة اسلامية .

لم يكن الهدف مطلقا ان يقال ان الكويت تصدر مجلة اسلامية تزيد عدد هذه المجلات ، وان وزارة الاوقاف بها تقوم بهذه المهمة - بل كان الهدف ان تصدر مجلة تغزو الاوساط التي لم تتعود على قراءة المجلات الدينية - ان نكسب نوعا جديدا من القراء ونجذبهم الى الثقافة الاسلامية التي ظل بعيدا عنها او قليل الاكتراث بها ..

وكان هذا يقتضي منا ان نجعل المجلة تتفاعل مع النفوس ومشكلاتها على اختلاف مستوياتها ، وتعيش مع الناس في أفكارهم وآمالهم ، وتعمق حبهم لدينهم ، وتصل حاضرهم الذي يبنونه بماضيهم الذي يتفنون بأمجاده ، وتتصدى للوباء الوافد عليهم من الغرب والشرق ، وتقضي على جرائمهم لتحميمهم من العدوى بها ، وتنزع من الافكار بعض الصور المشوهة التي علقت بالاسلام وهي دخيلة عليه ...

ولم يغيب عن ذهننا بجوار ذلك ان اسلوب العرض والاخراج له تأثير كبير على نفسية الناس في كل شيء تعرضه عليهم .

وعلى هدى هذا كله سرنا في اصدار المجلة ، وظهر العدد الاول منها وانتظرنا حكم القراء عليه ولم ننتظر طويلا حتى توالى علينا الرسائل وكلها تعتبر المجلة مفاجأة سارة جذبت انتباههم وانتزعت اعجابهم وتقديرهم .. وان كنا نحن من جانبنا لم نعدده مطلقا كما حسبه بل اعتبرناه خطوة على الطريق الصاعد الذي وطننا العزم على ان نسلكه ونجتاز عقباته حتى نصل الى قمته ..

وجاءت الاعداد - الثاني والثالث والرابع خطوات كذلك على هذا الطريق - شجعنا على خطوها عزمنا على الاجادة ، وخالوص النية في العمل ووضوح الرؤية للهدف . والتصميم الحازم على الوصول اليه .. بجانب ما سمعناه من تقدير وما وصل الينا من مئات الرسائل التي اعتبرت المجلة فتحا جديدا في عالم المجلات الاسلامية .

ولأول مرة في تاريخ المجلات الاسلامية بل وغير الاسلامية تنفذ اعداد المجلة من القاهرة مثلا بعد اقل من ساعتين من ظهورها .

ولأول مرة تصلنا الرسائل بأنها تباع في السوق السوداء بضعف ثمنها ، ويقابلني زميل فيشكو الي بأنه اشتراها يوم ظهورها في القاهرة بعشرة قروش بعد أن تعب في البحث عنها . وتنهال علينا مئات الرسائل تطلب العدد الأول منها ، وتتقدم شركة التوزيع تطلب كذلك اعادة طبعه استجابة لما تلقته من طلبات متعديها في الاقطار الاسلامية .

ولأول مرة في مجلة اسلامية تصفط شركة التوزيع لزيادة المطبوع منها حتى وصل ما طلبته من العدد الرابع ضعف ما طبعناه من العدد الاول .

وحين سافرت للقاهرة وجدها فرصة سانحة للدراسة على الطبعة ، فمرت على اكشاك باعة الصحف بعد ساعتين من توزيعها فلم احدها . . لقد نفذت سريعا ومن هنا ادركت السر فيما سمعته من كثيرين من أن المجلة لا تنزل للسوق . . . أنهم يتأخرون في طلبها بعض الوقت فلا يجدونها .

وقابلني كثيرون وتلقيت محادثات هاتفية كثيرة وبعضها من قراء مثقفين ما كان من المجهود فيهم عنايتهم بالمجلات الاسلامية . . وكلهم يهتفون الكويت ووزارة الاوقاف على اصدار هذه المجلة ويطلبون ما صدر منها من اعداد حتى يحتفظوا باعدادها كاملة .

وكان مما اثر في نفسي حقيقة محادثة من قارئ أعرف اسمه لأنه من كبار الموسيقيين في الاذاعة والتلفزيون يرجو الحصول على العدد الاول . . ولم املك امام هذه الروح الجديدة الطيبة الا أن اعهده به . فكان فرحه بهذا الوعد اضعاف سروري بهذا الطلب .

انها اذن الروح الاسلامية الاصيلة الظامئة للمعرفة والثقافة الاسلامية . انه الوعي الاسلامي المتفتح الذي رأى في مجلة الوعي ضالته وصورته . انها القوة الاسلامية الكامنة في هذا الشعب المسلم الذي يحتضن العمل الجاد الثمر وباركه وينميه .

لقد قلت في افتتاحية العدد الثاني « اذا كانوا يقولون ان حماس الجماهير للخطيب يلهم مشاعره فيزداد ابداعا وايقانا فان اقبال القراء على المجلة يلهم كذلك نشاط كتابها والقائمين عليها ويضاعف من جهودهم ليقدموا لك في كل عدد من خلاصة افكارهم ما يسرك ويرضيك » .

ونحن نحمد الله على هذا التجاوب الطبيعي الذي قضى على اسطورة عدم رواج المجلات الدينية او عدم اهتمام الناس بها ، ونرى من واجب الوفاء للوعد الذي قطعناه والهدف الذي رجونا ان نضاعف نحن وحضرات السادة الكتاب من الجهود المبذولة لتكون المجلة دائما ميدانا للبحث العلمي الجديد الهادف ، ومنارا للعاطفة الاسلامية الصادقة . . والله وحده هو الموفق والمعين .

رئيس التحرير

## من هدى القرآن

لفضيلة الشيخ محمد محمد المدني

# الفاظ عرفت معانيها

مترجم

الفاظ كثيرة حرفت عن مواضعها ، وفهمت على غير وجهها ، وما زال أهل العلم ، وأرباب الحصافة والفهم ، في جهاد مع الناس فيها يجادلونهم عنها ، ويردونهم الى الله ورسوله في شأنها ، ولكنها مع ذلك تجاوزت اليها القرون بعد القرون ، حتى كان احدا من المسلمين لم يعلم علمها ، ولم يكشف عن مواطن الزيف فيها . ذلك بان الحلف المعادى للإسلام من الجهل والكيد والفتنة واعجاب كل ذي رأى برأيه قد وقف للمسلمين بالمرصاد ، وأرجف عليهم بخيله ورجله ، وما بثه من روايات مدخولة ، وآراء مافونة ، وما حرص عليه من بلبلة الأفكار ، وزلزلة العقول ، وافساد الحقائق بالأوهام ، فطالت المعركة بين الحق والباطل ، وتعددت مياديتها ، وكانت الحرب فيها سجلا بين المصلحين والمفسدين ، في كل شعب ، وفي كل زمان .

فالقرآن يعرف المؤمنين مستيقنين غير مرتابين ، ويعرفهم مجاهدين صابرين ، ويعرفهم أصحاب رأى ، وأهل غيرة على المجتمع ، يأمرهم بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، ويعرفهم متحابين لم يفسد قلوبهم الغل ، ولم تفرقهم الأهواء ، ويعرفهم أقوياء بالحق « يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم » ويعرفهم خاشعي القلوب ، غير مستكبرين على أمر الله « اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ، واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا » ويعرفهم حراصا باقامة الصلاة على توطيد صلتهم بربهم ، وبايتاء الزكاة على تحصين كرائم اموالهم ، ويعرفهم بغير ذلك من أوصاف الخير والبر التي لا صلاح الا بها ، ولا استقامة الا عليها

✽ فمن ذلك لفظ « الايمان » .

ان بعض الناس يظنه ذلك الازعان السلبي الصامت الذي لا يكلف صاحبه عملا ، ولا يبعث في قلبه خشية ، ولا يؤثر في خلقه تهديبا ، ولا يدعو الى مشاركة في بر ، أو معاونة على اصلاح أو خير ، انما قصاره في نظره أن يؤدي صور العبادات المفروضة ، ويحرص على المظاهر الجوفاء ، ويتشدد بكلام أهل التقى والصلاح ، ويرائي بالغيرة أحيانا ، وبالعبرة أحيانا ، ولا يبدو الا في زى الصالحين ، وسمت المتقين !

يظن بعض الناس أن مثل هذا الايمان مقبول عند الله ، موصل للنجاة ، وهم يتلون الكتاب ، ويعرفون ما وصف الله به عباده المؤمنين في كثير من آياته .

« أولئك هم المؤمنون حقا » في نظر القرآن  
« وأولئك هم المفلحون » .

✽ ومن الناس من يخطيء في فهم  
« بركات الإيمان » حين يقرأ مثل قوله  
تعالى « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا  
لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض »  
ويظن أن الله يحابي قوما من خلقه لمجرد  
انتسابهم للإيمان ، ويخذل فريقا من  
خلقه لمجرد أنهم منسوبون إلى الكفر ،  
وقد أصيب المسلمون من جراء هذا الوهم  
الذي سيطر على كثير من العامة في  
مختلف الشعوب ، بمصائب جمّة ،  
حيث سهل عليهم أن يفرطوا  
فيما أمروا به من أخذ الأبهة ،  
وأعداد العدة ، والتمسك بأسباب القوة ،  
اعتمادا على ما يسمونه « الأمل في وجه  
الله » و « الثقة في نصره للمؤمنين » ،  
حتى لقد حدثنا التاريخ أن شعبا من  
المسلمين كان يستغيث من شدة الإعداء  
ببركات الأولياء ، وأن قوما آخرين قابلوا  
صولة عدوهم الضاري ، بالاجتماع  
لقراءة البخاري !

هذا مع أنهم أيضا يتلون كتاب الله ،  
ويعلمون منه أن للنصر أسبابا وللخذلان  
أسبابا ، وأن سنة الله في خلقه جارية  
على أن يربط بين الأسباب  
ومسبباتها ، ولذلك أمرنا بأن نكون أقوياء  
لنهرب عدو الله وعدونا ، ولا نتنازع  
فنفسل وتذهب ريحنا ، وأن نذكر الله  
ليذكرنا ، وننصره لينصرنا ، « اذكروني  
اذكركم » « وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم »  
« ولينصرن الله من ينصره » .

هذه وأمثالها تعاليم القرآن ، ووصاياہ  
التي يزجيها لأهل الإيمان ، ولكن الناس  
مع هذا متأثرون بما زيف عليهم من  
أقوال ، وخيل اليهم من أوهام ، ولو كان  
من مقتضيات الإيمان — كما يزعمون أن  
نهزل وأعداؤنا جادون ، وأن نكتفي  
بالآمال الحمقاء وأعداؤنا عاملون ، وأن  
نتنظر خوارق السماء ونحن عما سخره

الله لنا في الأرض معرضون ، لما كان  
الإيمان — وحاشاه — إلا نكبة يختص بها  
المؤمنون .

✽ ومن الكلمات التي حرفت عن مواضعها كلمة  
« الصبر » .

لقد ذكر الصبر في كتاب الله عز وجل أكثر من  
تسعين مرة، عرف الله فيها عباده بثمراته الطيبة وما  
له من عاقبة حسنة ، في الدنيا والآخرة ، وأنه  
أساس من أسس الدين ، وينبوع لكثير مما سواه  
من الأخلاق الفاضلة ، والصفات الشريفة .

فما هو الصبر ؟

أهو الاستسلام والخضوع وقبول النكبات  
والمصائب قبول الترحيب والرضا ؟

أهو الركود والبلادة والإقامة على الضيم ،  
والإذعان للخسف ؟

كذلك تصوره الذين يحرفون الكلم عن مواضعه ،  
وكذلك صوروه للناس ، فرضي الفقير بفقره باسم  
الصبر ، ورضي المريض بمرضه باسم الصبر ،  
ورضي الذليل بذله باسم الصبر ، ورضي المظلوم  
بظلمه باسم الصبر .

والشعوب وما أدراك ما الشعوب ؟  
لقد أضلواها السبيل فعلموها أن جور  
أهل الجور قضاء وقدر ، فيجب أن يصبر  
عليه ، وأن ظلم أهل الظلم مظهر من  
مظاهر التأديب الإلهي ، فعليهم أن يتقبلوه  
بالرضا ، وأن الفقر والغنى قسمة  
ونصيب لا فكاك منهما ، ولا إرادة لأحد  
فيهما ، وهكذا أضعفوا الهمم ، وثبطوا  
العزائم ، وأدخلوا في روع الناس أن الصبر  
والياس مترادفان .

فهل هذا هو الصبر الذي يعرفه  
القرآن ؟ وهل يمكن أن يكون الله تعالى  
قد أراد هذا المعنى حين أمر عباده بالصبر ،  
وآثني عليه ، ورغب فيه ، وضمن حسن  
عاقبته ، وأعلن أنه يحب أهله ، وأنه  
سيوفيه أجورهم بغير حساب . . الخ ؟

الذين يظنون أنهم ملاقوا الله وهم الصابرون  
على أمر الله المأخوذ لا نديهم اليه « كم من فئة  
قليلة غلبت فئة كثيرة بأذن الله والله مع  
الصابرين » .

لم تهلم الكثرة الساحقة ، ولم تذهلهم  
القوة التي تبدو ماحقة ، ولم يتعللوا بعدم  
التكافؤ فيعودوا من حيث أتوا ، ناكسين  
على أعقابهم ، ملتوين عن قصدهم ،  
ولكنهم مضوا في طريقهم عالمين أن القوة  
إنما هي قوة الأرواح لا قوة الأشباح ،  
وأن القلة المتماسكة ، خير من الكثرة  
المتفككة ، وأن الله مع الصابرين ، وبذلك  
انبعثوا ، فلم يكن صبرهم رضوخا ولا  
استسلاما ، وإنما كان شجاعة وإقداما  
« ولما برزوا لجالوت وجنوده » لم يفثروا ،  
ولم ينسوا ربهم ، ولم يغفلوا عن تقوية  
أنفسهم بدعائه ، والاعتماد على قوته  
ومعونه ، والتوثق بنصره وتأييده ولكن  
« قالوا ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت  
أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين » .  
فهزمهم بأذن الله وقتل داود جالوت ،  
وآتاه الله الملك والحكمة » وكذلك يجزى  
الله الصابرين .

هذا هو حظ الأيمان والصبر من تحريف  
المحرفين ، ولا تكاد نعرف لفظا من الألفاظ الإسلامية  
التي أرادها الله للناس خيرا ورشادا وصلاحا ،  
الا وقد أصابه مثل هذا التحريف : التقوى ،  
التوكل ، الزهد ، الصلاح ، القضاء ، القدر ،  
بركات الطاعة ، شؤم المعصية ، التعبد بتلاوة  
القرآن ، الاستشفاء بآيات القرآن ، الرقي ،  
التعاويد ، الاستخارة ، التوسل ، التبرك  
بالأولياء .. الخ .

كل هذه ألفاظ ذات حقائق في الشريعة تتفق  
وما جاءت به من عقائد صحيحة ، وأحكام راشدة ،  
ولكن الناس حرفوها عن مواضعها ، ولعلي أوفق  
إن شاء الله إلى تحريرها في الحين بعد الحين ،  
وبيان الحق فيها بيانا يشفي صدور المؤمنين ،  
وبالله التوفيق ،

لا ورب البيت ! فما كان الصبر الذي  
يعرفه القرآن ، ويأمر به منزل القرآن ،  
الا خلقا عمليا ، يهدى إلى الأعمال الصالحة  
وتقوى به النفوس المؤمنة .

إن الصبر حقا هو مجاهدة النفس  
وحبسها عن الضجر والتبرم ، ولكن مع  
اطراد العمل والسعي وعدم الانكماش  
والانكسار ، ولذلك كان الصبر هو المعنى  
الباطن في كثير من الأخلاق العلمية ،  
والصفات الإيجابية وأن عبر عنها بأسماء  
أخرى .

فالشجاعة هي الصبر على مكاره  
الجهاد .

والجود هو الصبر على بذل المال  
 والمعروف .

والكتمان هو الصبر على المثيرات  
والمحفظات .. وهكذا .

إن الإنسان بالصبر يكون شبيها بالآلة  
القوية المتينة الصنع ، الأصلية في مادتها  
وتركيبتها ، إذا اعتراها خلل لم تسارع  
بالوقوف والتعطل ، ولكنها تقاوم بقوتها ،  
وتستمر في عملها ، وتحتمل .

أما تلك الآلة الضعيفة الخفيفة الضئيلة  
الرخيصة التي تتعطل لأوهى الأسباب ، وتقف عند  
أول احتكاك فما أشد تفاهتها ، وما أشبهها بذلك  
الإنسان الذي لا يعمل ، ولا يثمر الا إذا كانت  
الحياة على ما يجب من الاستقامة والاطراد ،  
وهيئات أن تستقيم الحياة أو تطرد على ما يجب  
الناس ولو كانوا من الأنبياء المرسلين ، أو من  
الأتقياء الصالحين .

وقد قص الله علينا قصة داود وجالوت حين  
احتربا ، وكان « جالوت » على الباطل و « داود »  
على الحق ، فلما رأى أصحاب داود ما عليه  
جالوت وأصحابه من القوة والكثرة ، وقال قائل  
منهم « لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده » قال



# سنة هجرة السنة

لفضيلة الشيخ علي عبد المنعم عبد الحميد

## العلم والعلماء

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
( طلب العلم فريضة على كل مسلم ) \*

يعدوه، وللأجل نهاية يقف عندها، فاغتنموا كل فرصة ، واستغلوا كل لحظة منذ أن عقلوا ، ولم يثنهم عن مقاصدهم الحميدة معوق مهما عظم ، .. بذلوا النفس والنفس حتى أربوا على المقصد ، وضربوا أروع المثل للجهاد العلمي الخالص من علائق المنافع الشخصية التافهة ، فذوت أجسادهم وذبلت ، في الوقت الذي قويت فيه عقولهم واستقامت ، فعظمت آثارهم وخلدت .

وإذا كانت النفوس كبارا

تعبت في مرادها الأجسام

٣ : - وقد فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم العالم على العابد ، فمن أبي أمامة الباهلي ، قال : ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أحدهما عابد والآخر عالم فقال « فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم » ثم قال صلى الله عليه وسلم « ان الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت

١ : - العلم النافع هو أفضل مطالب العقلاء ، وأجل ما يقصد في هذه الحياة ، إذ هو غاية الغايات لحاملي مشاعل النور الذين يضيئون بجهادهم مسالك الدنيا ، ويظهرون دروبها مما يعوق السير فيها إلى الأهداف الكريمة والغايات النبيلة التي تخدم الإنسانية ، وتمضي بها قدما إلى السمو والكمال .

وطلب العلم في الإسلام ليس نافلة ولا أمرا كماليا ، بل هو فرض وضرورة ، ضرورة الغذاء والشراب والهواء ، ولهذا نرى الرسول الكريم يصرح بذلك تصريحاً لا مجال فيه للتأويل فيقول صلوات الله عليه : طلب العلم فريضة على كل مسلم .

٢ : - وللعلم رجال أفنوا أعمارهم في طلبه ، واقتحموا المصاعب في سبيله ، ودافعوا كل العوائق سعياً وراء تحصيله ، جابوا كل فج ، وخاضوا كل لج ، أولئك نخبة من البشر ايقنوا أن للعمر حدا لا

\* وزاد شراح الحديث « ومسلمة » وهي داخلة في الخطاب دون حاجة إلى النص كما هو الشأن كثيرا في الآيات الكريمة والاحاديث الشريفة .

أنه لم ينم عن مذاكرة العلم ليلة كاملة منذ عقل ، ولم يملأ نهاره بسوى تدوين ما درس ، وكان يقول « لازمت العلم ، وكنت كلما أتحرير في مسألة أتردد على الجامع وأصلي ، وأبتهل الى مبدع الكون حتى يفتح لي المنطق ويتيسر المتعسر ، وأرجع بالليل الى دارى وأضع السراج بين يدي ، واشتغل بالقراءة والكتابة ، وإذا أخذت النوم أحلم بالمسائل بعينها حتى ان كثيرا منها اتضحت لي وجوهه في المنام ، ولم أزل كذلك حتى استحكمت لي جميع العلوم ووقفت عليها بحسب الامكان البشرى » .....

وأما العالم ابن رشد فلم يترك النظر والقراءة منذ شب عن الطوق الا ليلة وفاة أبيه وليلة بنائه على اهله !! .

٦ : - ولم يقتصر طلاب العلم على البحث عنه في مواطن نشأتهم بل استقلوا ظهور المطايا وضربوا آباط الابل الى مظان وجود شيوخه الاعلام ، وما عم العلم ولا انتشر في ربوع العالم الاسلامي في عهده الزاهرة الا برجال كبرت هممهم في طلبه فساحوا في بلاده ، ولاقوا العناء في رحلاتهم القاسية الشاقة المضنية في دروب غير مهيأة وعلى ظهور دواب بطيئة السير ، ومن هؤلاء الافذاذ اولي القوة والأيدي اسد بن الفرات وأبو الوليد الباجي وأبو بكر بن العربي وابن خلدون وياقوت الحموي وغيرهم كثيرون .

٧ : - وطالما سعد هؤلاء وأثلجت صدورهم واطمأنت قلوبهم حين تغلبوا على معضلة علمية ، وكلما ارتقوا درجة في سلم المعرفة الانسانية ومنهم القائل :

**سهري لتنقيح العلوم الذي لي  
من وصل غانية وطيب عناق**

وإين وصل الفواني وطيب العناق  
الذي تتخلف عنه الحشرات والالام  
وتتجرع النفس بعده غصص الفراق

**البقية على ص ٢٣**

ليصلون على معلم الناس الخير» وفي حديث رواه الامام احمد والترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي ، يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « .. وان العلماء ورثة الانبياء » وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما « وانما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر » ومن حديث رواه الامام مسلم في صحيحه « .. ومن سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له به طريقا الى الجنة ، وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ، ويتدارسونه بينهم الا نزلت عليهم السكينة ، وغشيتهم الرحمة ، وحفتهم الملائكة » وذكرهم الله فيمن عنده ، ومن بطابه عمله لم يسرع به نسبه » .

٤ : - وقد وعى التاريخ أسماء كريمة لفحول العلماء ذوى الهمم القعساء في الدرس والتحصيل ، ومن هؤلاء الذين أرغموه على أن يفتح لهم أوسع أبوابه ليلجوا خالدين ما دامت السموات والأرض تتناقل الأعصر أخبارهم وتتدارس الرجال آثارهم . أئمة الفقه والتشريع في الاسلام (١) الذين دونت ثمار عقولهم في مجلدات ومجلدات ، وعاش على فتات مؤائدهم العلمية الوف والوف ممن جاءوا في الأعصر التالية لعصورهم .

وفي مجال الحديث الشريف الحافظ ابن أبي حاتم ، فقد قدم القاهرة ليتلقى عن شيوخها ما عز عليه تحصيله في مسقط رأسه فمكث فيها عشرة أشهر كاملة لم يجد خلالها وقتا يهيء فيه لنفسه طعاما خاصا ، وكان يطوف نهاره على وعاء ما حضر من أجله ، ويسطر ليله ما حصل من علومهم . وقد رحل أبو ايوب الأنصارى من المدينة المنورة الى عقبة بن نافع في مصر ليروي عنه حديثا واحدا ، ولما قدم مصر ترجل عن راحلته ولم يفك رحلها فسمع الحديث وقفل راجعا الى المدينة ، وكان سعيد بن المسيب يسير الأيام والليالي الطوال في طلب الحديث ، وكذلك كان يفعل الامام البخارى .

٥ : - وروى عن الشيخ الرئيس أبي علي بن سينا في تاريخه الذي أملاه بنفسه

( ١ ) منهم الامام جعفر الصادق وأبي حنيفة ومالك والشافعي واحمد رضي الله عنهم جميعا .

نواحي الحياة الاقتصادية ، وتعتمد عليها جميع فروع الانتاج في معظم شعوب العالم . فلم يكن من الاصلاح الاجتماعي في شيء أن يحاول مشرع تحريمه تحريماً باتناً مرة واحدة ، لأن محاولة كهذه كان من شأنها أن تعرض أوامر المشرع للمخالفة والامتهان . وإذا أتيح لهذا المشرع من وسائل القوة والقهر ما يكفل به ارغام العالم على تنفيذ ما أمر به فانه بذلك يعرض الحياة الاجتماعية والاقتصادية لهزة عنيفة ، ويؤدي تشريعه الى اضرار بالغة لا تقل في سوء مغبتهما عما تعرض له حياتنا الحاضرة اذا ألقي بشكل فجائي نظام البنوك ، أو حظر استخدام العمال ، وقضى على كل مالك أن يعمل بيده ، أو استخدام السكك الحديدية . أو استخدام البخار . فالرقائق كان بخار الآلة الاقتصادية في تلك العصور .

٢ : - لذلك أقر الإسلام الرق ، ولكنه أقره في صورة تؤدي هي نفسها الى القضاء عليه بالتدريج بدون أن يحدث ذلك أي أثر سيء في نظام المجتمع الانساني ، بل بدون أن يشعر أحد بتغير في مجرى الحياة . والوسيلة التي ارتضاها للوصول الى هذه الغاية من أحكم الوسائل وأبلغها أثراً وأصدقها نتيجة . وهي تتلخص في العمل على تضيق الروافد التي كانت تمد الرق ، وتغذيه ، وتكفل بقاءه ، وفي توسيع المنافذ التي

أخذ كثير من باحثي الفرنجة على الإسلام أنه أباح الرق ، وأنه بذلك قد أهدر آدمية طائفة من بني الانسان ، وجردهم من جميع مظاهر الحرية المدنية ، فليس للرقائق أهلية في مباشرة العقود ، ولا تحمل الالتزامات ، وليس له الحق في التملك ، بل ان القانون لينظر اليه هو نفسه على أنه ملك لغيره بالمعنى الحقيقي الكامل لكلمة الملك .

وردنا على هؤلاء يتلخص في ثلاث نقاط : أولاها أن الظروف الاجتماعية والاقتصادية التي كانت تكتنف العالم في العصر الذي ظهر فيه الإسلام كانت تحتم على كل شارح حكيم أن يقر الرق في صورة ما ، وتجعل كل محاولة لالغائه الفاء سريعا مرة واحدة أمراً مقضيا عليه بالفشل والاخفاق .

والثانية أن الإسلام لم يقر الرق الا في صورة تؤدي هي نفسها الى القضاء عليه بالتدريج .

والثالثة أن الشريعة الاسلامية لم تهدر آدمية الرقيق ، ولم تجرده من جميع الحقوق المدنية كما فعلت الشرائع الأخرى السابقة لها ، بل اعترفت بانسانيته ، وأبقت على كثير من حقوقه .

١ : - فقد ظهر الإسلام في عصر كان نظام الرق فيه دعامة ترتكز عليها جميع

بقلم الأستاذ الدكتور  
علي عبد الواحد وافي

## سن نظام الرق

وثانيها : - القرصنة والخطف والسبي ، فكان ضحايا هذه الاعتداءات يعاملون معاملة أسرى الحرب فيضرب عليهم الرق « ويباعون بيع الرقيق » .

وثالثها : - ارتكاب بعض الجرائم الخطيرة كالقتل والزنا والسرقة ، فكان يحكم على مرتكبها بالرق لمصلحة الدولة أو لمصلحة المجني عليهم أو أسراتهم .

ورابعها : - عجز المدين عن دفع دينه ، فكان يحكم عليه بالرق لمصلحة دائنه .

وخامسها : - سلطة الوالد على أولاده فكان يباح له في حالة عوزه وعسرتة أن يبيعهم بيع الرقيق .

وسادسها : - سلطة الشخص على نفسه ، فكان يباح للمعوز أن يتنازل عن حريته ويبيع نفسه لقاء ثمن يفرج به أزمته .

وسابعها : - تناسل الرقيق ، فكان ولد الجارية ذكرا كان أم انثى يولد رقيقا ولو كان أبوه حرا ، ولو كان أبوه السيد نفسه .

وكانت هذه الروافد تقذف كل يوم في تيار الرق بالآلاف مؤلفة من الأنفس حتى أن عدد الأرقاء كان يزيد في كثير من الأمم زيادة كبيرة على عدد الأحرار .

تؤدي إلى العتق والتحرير . وبذلك أصبح الرق أشبه شيء بجدول كثرت مصباته ، وانقطعت عنه موارده التي يستمد منها الماء . وخلق بجدول هذا شأنه أن يكون مصيره إلى الجفاف . وبذلك كفل الإسلام القضاء على الرق في صورة سلمية هادئة « وأتاح للعالم فترة للانتقال يتخلص فيها شيئا فشيئا من هذا النظام » .

٣ : - وفي انتظار جفاف هذا الجدول لم يترك الإسلام الرقيق تحت رحمة القوانين القاسية التي كان يسير عليها نظامه ، والتي كانت تهدر آدميته ، بل استبدل بهذه القوانين قوانين أخرى تفيض بالعطف عليه ، وتحترم إنسانيته ، وتمنحه كثيرا من الحقوق المدنية نفسها .

هذا هو مجمل موقف الإسلام من الرق . وسنبين فيما يلي كل ناحية من نواحي هذا الموقف بشيء من التفصيل .

### مصادر الرق في الجاهلية

أولا : - موقف الإسلام حيال روافد الرق . كانت روافد الرق في العصر الذي ظهر فيه الإسلام كثيرة متنوعة يرجع أهمها إلى سبعة روافد . أحدها الحرب بجميع أنواعها ، فكان الأسير في حرب خارجية أو أهلية لا يخرج مصيره عن القتل أو الاسترقاق .

## الاسلام يضيق مجال الرق

جاء الاسلام وروافد الرق على هذه الكثرة والفزارة والقوة ، فحرمها جميعا ما عدا رافدين اثنين وهما . رق الوراثة وهو الذي يفرض على من تلده الأمة ، ورق الحرب وهو الذي يفرض على الأسرى . وعمد الى هذين الرافدين نفسيهما فقيدهما بقيود تكفل نضوب معينهما بعد أمد غير طويل .

فمن أهم القيود التي قيد بها رق الوراثة أنه استثنى منه أولاد الجوارى من أسيادهن . فقرر أن من تأتي به التجارية من سيدها يولد حرا ، ويلتحق نسبه بالسيد . وإذا لاحظنا أن الغالب في أولاد الجوارى أن يكونوا من مواليهن انفسهم ، لأن الأغنياء ما كانوا يقتنون الجوارى إلا لمتعتهم الخاصة ، تبين لنا أن هذا القيد الذي قيد به الاسلام رق الوراثة ، وانفرد به من بين جميع الشرائع السابقة له ، كفيل بالعمل على جفاف هذا الرافد نفسه ونضوب معينه بعد أمد غير طويل .

ومن أهم القيود التي قيد بها الرافد الثاني وهو رق الحرب أنه استثنى منه الذين يؤسرون في حرب بين طائفتين من المسلمين ، فقرر أن هؤلاء لا يجوز أن يضرب عليهم الرق سواء أكانوا من الطائفة الباغية أم من الطائفة الأخيرة . أما الحروب التي تنشب بين المسلمين وغيرهم فأنها لا يمكن أن تؤدي إلى استرقاق من يؤسرون فيها بحسب قواعد الاسلام إلا بشروط كثيرة من أهمها أن تكون الحرب شرعية أي يجيزها الاسلام وتنفذ وفق قوانينه وبعينها خليفة المسلمين . وحتى مع توافر هذه الشروط فإن الاسلام لا يجعل الرق نتيجة لازمة للأسر ، بل يبيح للإمام أن يمن على الأسرى بدون مقابل ، أو يطلق سراحهم في نظير فدية . بل أن القرآن قد تخاشى أن يذكر الرق من بين الأمور التي يباح للإمام أن يعامل بها الأسرى ، واقتصر على

ذكر المن والفداء ، فقال تعالى « فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ، حتى إذا اخنتموهم فشدوا الوثاق ، فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها » . وفعل الرسول عليه السلام في غزواته يدل على أنه كان يؤثر المن أو الفداء على الاسترقاق .

ومن هذا يظهر أن الاسلام قد سلك حيال رق الحرب المسلك نفسه الذي سلكه حيال رق الوراثة . فقد قيده بقيود تكفل القضاء عليه . فهو لم يجعله نتيجة لازمة للحرب بل جعله مسلكا من المسالك التي يصح أن يتخذها الامام . ولم يرغب فيه . بل رغب في غيره وفضله عليه . هذا الى أنه لم يجز الالتجاء اليه الا بشروط لا تكاد تتوافر الا في الحروب التي اضطر اليها الاسلام في مبدأ ظهوره . أما بعد استقراره وتنظيم العلاقات بين أممه والامم الأخرى فيندرج أن تتوافر هذه الشروط - ومعنى هذا أن الاسلام لم يسح هذا النوع من الرق الا لأجل معلوم .

هذا ما فعله الاسلام حيال روافد الرق - قضى عليها جميعا ما عدا رافدين اثنين ، وقيد هذين الرافدين بقيود تكفل نضوب معينهما بعد أمد غير طويل .

## الاسلام يفتح ابواب الحرية

ثانيا : - كانت منافع العتق قبل الاسلام ضيقة كل الضيق ، فلم تكن له الا سبيل واحدة ، وهي رغبة المولى في تحرير عبده . فبدون هذه الرغبة كان مقضيا على الرق أن يظل هو وذريته راسخين في أغلال العبودية أبد الأبد . هذا الى أن معظم الشرائع كانت تحظر على السيد أن يعتق عبده الا في حالات خاصة وبشروط قاسية وبعد اجراءات قضائية وطقوس دينية معقدة كل التعقيد . وبعضها كان يفرض على السيد ، فضلا عن هذا كله ، غرامة مالية كبيرة يدفعها للدولة ، لأن العتق كان يعد تضييعا لحق من حقوقها .

جاء الاسلام وهذه حال العتق في ضيق منافذه وقسوة شروطه . فحطم كل هذه



جريح عطاء بن أبي رباح فقال « أوجب علي إذا طلب مني مملوكي الكتابة أن أكتبه ؟ » فأجابته بقوله « ما أراه إلا واجبا » واستدل بالآية الكريمة السابقة .

وفضلا عن هذا كله ، فقد عمد الاسلام الى طائفة كبيرة من الجرائم والأخطاء التي يكثر حدوثها وجعل كفارتها تحرير الرقيق . فبينما كانت الجرائم في الشرائع السابقة للاسلام تؤدي الى استرقاق الأحرار اذا بها تصبح في شريعة الاسلام مؤدية الى تحرير العبيد . فجعل الاسلام تحرير الرقيق تكفيرا للقتل الناشيء عن خطأ وما في حكمه ، وللحنث في اليمين ، وللإفطار العمد في رمضان بدون عذر ، ولمراجعة المرأة اذا أوقع عليها زوجها ظهارة بأن قال لها أنت علي كظهر أمي أو عبارة من هذا القبيل ، على ما هو مبين في مؤلفات الفقه الاسلامي وما ورد بصدد ذلك في القرآن الكريم (١) .

وبجانب هذا كله حبب الاسلام الى الناس تحرير الرقيق وجعله قربة يتقرب بها المؤمن الى الله تعالى ، حتى أن الرسول عليه السلام ليضرب به المثل في جلال العمل وعظم الأجر ، فيقول « من فعل كذا فكأنما اعتق رقبة » أو « يكون ثوابه عند الله ثواب من اعتق رقبة » .

### دور الدولة في تحرير الرقيق

ولم يكتف الاسلام بهذا كله ، بل خصص كذلك سهما من مال الزكاة ، أي جزءا من ميزانية الدولة الاسلامية ، للأنفاق على تحرير العبيد وتخليصهم من الرق ومساعدة من يحتاج منهم الى مساعدة في سبيل تحريره كالمكاتبين ومن اليهم ، فقال تعالى « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب » أي في فك

### البقية على ص ٣٤

القيود ، وفتح للرقيق أبواب الحرية على مصاريعها ، وأتاح لتحريرهم آلافا من الفرص ، وتلمس للعتق من الأسباب ما يكفي بعضه للقضاء على نظام الرق نفسه بعد أمد غير طويل .

فجعل الاسلام من أسباب العتق أن يجري على لسان السيد ، في أية صورة لفظ يدل صراحة على عتق عبده ، حتى لو كان مكرها أو هازلا أو غير قاصد له أو فاقدا لرشده بفعل الخمر وما اليها من المحرمات في رأى كثير من فقهاء الاسلام . ومن هذا يظهر أن الاسلام يتلمس أوهى الأسباب لتحرير الرقيق .

ومن أسباب العتق في الاسلام كذلك أن يجري على لسان السيد في أية صورة لفظ يفيد « التدبير » أي يدل على الوصية بتحرير العبد بعد موت سيده . فبمجرد أن تصدر من السيد عبارة تفيد هذا المعنى تصبح الحرية مكفولة للعبد بعد وفاة سيده .

ومن أسباب العتق في الاسلام كذلك أن يأتي السيد من جاريته بولد . ففي هذه الحالة يعتبر الولد حرا من يوم ولادته ويلتحق نسبه بالسيد كما تقدم بيان ذلك ، وتصبح الأم نفسها مستحقة للحرية بعد وفاة سيدها .

ومن أسباب العتق في الاسلام كذلك أن يكتب السيد عبده أي يتفق معه على أن يعتقه اذا دفع له مبلغا من المال . وقد ذلل الاسلام لهذا النوع من العبيد وسائل الحصول على المال في صورة تدل أوضح دلالة على شدة حرصه على الحرية . فبأنهم لهم أن يتصرفوا تصرف الأحرار ، فيبيعوا ويشترؤا ويتاجروا ويعقدوا العقود ويملكوا العقار والمنقول ، حتى يستطيعوا أن يجمعوا المبالغ التي كوتبوا عليها فتحرر رقابهم . وحث جميع المسلمين على مساعدتهم فقال تعالى « والذين يبتغون الكتاب مما ملكت أيمانكم فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا » وآتوهم من مال الله الذي آتاكم » ويدل ظاهر القرآن في هذه الآية على أنه لا يصح للسيد أن يمتنع عن قبول المكاتب متى أبدى العبد رغبته في تحرير نفسه لقاء مبلغ يدفعه . وقد سأل ابن

(١) انظر مثلا آية ٩٢ من سورة النساء ، وآية ٨٩ من سورة المائدة ، وآية ٣ من سورة المجادلة .

# التبشير بالإسلام

بقلم الاستاذ محمد الحسن اوى

المجتمع الاسلامي هو التجسيد المادى للاسلام فى الصحة والاعتلال .  
ولما كان الاسلام مثلاً أعلى فى الكمال والصحة ، ولما كانت الشبهات التى  
تثار حول الاسلام ، والحملات التى تجيش ضده ، وانحسار ظله الحقيقى  
عن نفوره ، والحيث الذى حاق به عبر التاريخ .. انما يرجع اكثر ذلك  
الى المسلمين انفسهم ، الى الذين هانت نفوسهم ، وانشقت عصاهم بجهلهم  
لدينهم ، وانصرفهم عنه ، وجمودهم على رسوم جوف لا تفنى ولا تسمن  
من جوع ، ولا تدفع ظلماً ولا تبني مجداً ، فضلاً عن أن تقيم حضارة  
جديدة ، وتسعد انسانية ، ولما كان اهتمام الدعاة الأكبر الى يومنا هذا  
منصرفاً الى عرض الاسلام روحاً وفكراً وتشريعاً وتاريخاً .. لهذا كله -  
وجب الالتفات الى المجتمع الاسلامي الحديث ، لتيسير تطبيق الاسلام  
وبناء مجتمعه الأمثل على أسس راسخة وتخطيط واع .

## ميزة الحركات الاسلامية

الاحتفال المتعظم بالاصلاح الاجتماعى ،  
والاهتمام الواضح بأحوال المسلمين فى  
شرق الأرض وغربها ، لكنه اهتمام  
الجريح بالجريح تأسيساً وتسلياً ، لا  
اهتمام الغيث بالمستغيث على الأغلب ،

وهذا لا يعنى أن المسلمين ، بما فيهم  
العاملون ، قد غفلوا عن المجتمع تماماً ،  
بل أن الميزة الأولى للحركات الاسلامية  
فى عصر النهضة هذا .. هو ذلك

لاعتبارات كثيرة (١) . ومن نافلة القول أن نشير الى أن الاستعمار ودوائره استخباراته وحركات التبشير على وعي تام ومعرفة كاملة بالمجتمع الاسلامي واتجاهاته وظروفه وثغراته ، وعلى أساس من هذا الوعي والمعرفة يتلاعب الاستعمار والتبشير والصهيونية بمجتمعاتنا ومقدراتنا واتجاهاتنا إما لتلاعب (٢) . فلا أقل من أن نعرف أنفسنا بقدر معرفة أعدائنا بنا .

### طريق الإصلاح

أما دراسة المجتمع الاسلامي لإصلاحه ، فليست بالأمر السهل ، ولكن الذي يسهل الدراسة شق الطريق وإقامة الصوى والسير الحثيث المستقيم . وأول مرحلة موضوعية من مراحل الدراسة التعرف على الشيء المدروس تعرفنا أولاً واضح المعالم والأبعاد ، وحسبنا ما عانى العاملون من الخوض في المجتمع على غير هدى كالخابط في الظلام أو الحارث في البحر ، وهل وعظ بعض الوعاظ وخطب نفر من الخطباء إلا من هذا القبيل ؟

إن احدنا اذا دعي الى قيادة سيارة ، ولم يكن قد مارس قيادتها من قبل ، يجد نفسه بحاجة الى معرفة أجزائها وأجهزتها وأساليب توجيهها ، إن لم تقل بحاجة الى دورة تدريبية عليها . هذا إذا كانت السيارة سليمة صالحة للسير ، فهل يعرف الداعية المسلم مجتمعه مثل هذه المعرفة ، وهل مر بدورة تدريبية على فن الدعوة والإصلاح والتربية ، مع العلم أن السيارة آلة جامدة لا تعصي

قائدتها ما أمرها ، على حين أن تكوين الإنسان الفرد أكثر تعقيداً وأشد مراساً ، فكيف بالمجتمع الذي هو مجموعة أفراد ومجموعة صلات متشابكة تزداد صعوبة وتعقداً في أحوال الضعف والانحلال .

وإن هناك نفراً من الناس - صالحين أو طالحين - قادرون على التأثير البعيد في المجتمع ، كاللاعبين المهرة في لعبة الشطرنج . وما مخطط الشطرنج إلا مثل مبسط لمخطط المجتمع . فتبديل حجر بحجر قد يعني الفوز الباهر ، كما يعني الخسارة الفادحة ، وعلى قدر احاطة اللاعب بدور كل حجر وبموضعه وعلاقته بغيره سلباً وإيجاباً في الحاضر والمستقبل . تتحدد النتيجة . وكما أن المهارة في فن من الفنون كلعبة الشطرنج ترجع الى واحد من اثنين - الموهبة أو الخبرة المكتسبة ، ومثل ذلك التبديل الاجتماعي . لكننا مصير المجتمع لا يعلق ، ولا يجوز أن يعلق بظهور الموهوبين ، لأن خسارة شوط الشطرنج ليست كخسارة مجتمع بأسره . فالحرص على الفوز في لعبة الشطرنج أزاء منافس ماهر . . تراه يستعين بالانصار والمشيرين فإذا الكثرة تغلب الشجاعة كما يقال . فلنتعرف على مجتمعنا ، ولنتبين سبلنا خلال شعابه ومفاذاته .

### عناصر المجتمع

إن المجتمع أى مجتمع كل يتألف من أجزاء ومن مجموعة علاقات وصلات متراكبة متشابكة تخضع لقوانين معتبرة على الرغم من صعوبة التقنين والتأويل

( ١ ) انظر ( الاسلام في القرن العشرين ) لعباس محمود العقاد . و ( واقع المسلمين وسبيل النهوض بهم ) لآبي الأعلى المودودي . و ( حاضر العالم الاسلامي ) لشكيب ارسلان ولوثروب ستودارد . و ( المسلمون في الهند ) لآبي الحسن الندوى .

( ٢ ) انظر كتاب ( التبشير والاستعمار ) لفروخ والخالدي . و ( الاستعمار الفرنسي في افريقيا السوداء ) لفيليب فونداسي .

في العلوم الانسانية ( وتتلخص هذه العلاقات في تفاعل فرد مع آخر أو مع الجماعة أو مع الثقافة القائمة ، وهو مؤثر فيها أو متأثر بها . هذا وتمتد هذه العلاقة الى تبيان أثر الجماعة في جماعة أخرى ومدى تأثيرها بها ) ( ١ ) .

ولكي نتجاوز النظرة الكلية الى المجتمع خشية ان نصدم بشكل عام مبهم تنطبع عليه أوهامنا وتصوراتنا الخاصة المسبقة انطباع الناظرين الى بطاقات ( رورشاخ ) ( ٢ ) فنقع فيما وقع فيه نفر من المسلمين فتفاءلوا كثيرا ، أو تشاءموا فيئسوا فماتوا غيظا أو انقلبوا على الأعقاب . . علينا أن ننظر نظرات تحليلية احصائية موضوعية متفحصة ، ولنطبق منجزات علم الاجتماع وعلم النفس الاجتماعي على مجتمعاتنا العربية والاسلامية ، فاذا مجتمعنا يتألف من فرد واسرة وحى وقرية ومدينة وقطر ، كما يتألف من مؤسسات عامة وخاصة مثل مؤسسات التعليم والارشاد والاعلام والنقابات والنوادي والطوائف الدينية والعنصرية والقطاعات المدنية والعسكرية وما الى ذلك . واذا تركيب كل من هذه الاجزاء والمجموعات يختلف من واحدة لأخرى بحسب البيئة والثقافة والسلوك، فمنها البسيط والعقد ، ومنها الوارد والشارد ، ومنها الصحيح والعليل ، واذا بنا نقف على تناقضات وعوالم طريفة كلما ازددنا بحثا وتمحيصا ، مع العلم أن غايتنا أبعد من غاية العالم الاجتماعي الذي يكتفي بالوصف والاحصاء والتقرير فنحن نمضي معه حيثما يمضي تمهيدا لوضع الحلول وتأليف تركيبات اجتماعية أصلي وأفضل بعد الافادة من معطيات المجتمع الواقعية وقوانين الاجتماع المضطربة .

وفي طريقنا سينصادف أنماطا شتى من السالكين اللابسين لباس الإصلاح عن حسن نية أو سوء طوية ، فالانقلابيون يعيشون في الجيش ، والانتهازيون يتهافتون على أبواب الحكام أو على أعمدة الصحافة وأجهزة الاعلام ، على حين يربض الاحتكاريون في ميادين الاقتصاد ، والماركسيون في الاحياء العمالية واكواخ الفقراء ، فأين ميدان دعاة الاسلام بالضبط ؟

### منهج الدعاة

الحق أن الاسلام رسالة عامة شاملة لا تنحصر بزمان أو مكان ولا بجنس أو فئة أو طبقة ، وواجب دعاته ايضاح ذلك ، وميدانهم هو المجتمع بأسره . المجتمع العربي والاسلامي أولا ، والمجتمع الانساني الكبير ثانيا . وهذه مهمة شاقة لا ينهض بها الا الرجال اولو العزم والقوة البريئون من الأغراض والمطامع ، الواهبون نفوسهم لله . فاذا كان المجتمع كله ميدانا للدعاة فهل يعني ذلك أن يعملوا على قلة العدد والعدة في الجبهات جميعا ؟ أو يعني أن يختاروا بعض الميادين دون غيرها ، أو بعض الأساليب دون سواها ؟ والجواب على هذا السؤال يختلف من وطن الى وطن ، ويتأثر بإمكانات الدعاة من جهة وبظروف البيئة نفسها من جهة ثانية ، حتى اذا كانت البيئة متقلبة لا سيما من الناحية السياسية لزم تلاؤم العمل الاسلامي وكل ظرف جديد لا تلاؤم التبعية ولا تلاؤم الانتحار ، بل تلاؤم الذكي الذي يشق دروبه الوعرة بوعي وأناة ، فاذا انسد بعضها انطلق في بعضها الآخر . يتيسر هذا التكيف الحي بسرعة للعاملين اذا كانوا على معرفة مسبقة بالعناصر التي يتركب منها

( ١ ) من كتاب ( علم النفس الاجتماعي ) لفؤاد البهي السيد - ص ٧٧ . وانظر ( علم النفس الاجتماعي ) لآوتوكلينبرغ ترجمة الجمالي .

( ٢ ) وهي بطاقات عليها بقع من ( الحبر ) غير محددة الاشكال يفسرها الناظر فيها تفسيرا معبرا عن نفسيته بشكل عفوي ، وقد يختلف تفسيره قليلا أو كثيرا عن ناظر آخر ، مما يخدم التحليل النفسي .

المجتمع وباحتمالات تبدلها عاجلا أم  
أجلا . وعلى الرغم من ذلك تضطرد  
أمور عامة ثابتة ، بحسن أن يظن إليها  
الدعانة على اختلاف الأوطان منها ما  
يلي : -

١ : - ليذكروا أن عليهم اختيار  
ميادين أكثر جدوى وأبعد أثرا وأكثر  
ملاءمة لمعوتهم ، وبالمقابل ألا يغفلوا عن  
الميادين الأخرى التي يفزوها عبو خطير .  
وليكن دور الاسلام فيها على الأقل دور  
الدفاع .

٢ : - المجتمع الاسلامي قد ابتعد عن  
الاسلام ببطء . ولن يعود اليه بسرعة  
أو بطفرة أو بقسر أو بمغامرة ، بل  
بالتربية والإقناع ، سيما وأن الجيل  
المتقدم الذي نشأ على أصل معوج يصعب  
تقويمه . وهذه المقدمات تسلمنا الى  
الاهتمام البالغ بالجيل الجديد الناشئ  
وبأجهزة التعليم - مناهج وأساتذة وطلابا  
للبناء ، وبأجهزة التوجيه والإرشاد  
كالمساجد والنوادي الثقافية للدعم ،  
وبأجهزة الاعلام للتشيط أو للدفاع على  
الأقل .

٣ : - رصد الفرص والمناسبات  
لخطوات اجتماعية واسعة ، ذلك لأن  
المجتمع على اتساعه وكثرة اجزائه  
وتعقيدته يهتز ويتأثر بآدنى تبديل يطرا  
على جانب من جوانبه كمثل الجسد  
الواحد . أو كممثل كفتي الميزان .  
فالتحكم بالمناسبة المواتية ضرب من  
التحكم بدفة المجتمع بأسره . والعقبة  
الكأداء قد تصبح فرجا مفاجئا . والقوة  
القاهرة قد تنقلب الى قوة صديقة بحسن  
تدبير . فالإنسان القديم حين اعترض  
النهر سبيله ولم يقدر على اجتيازه ألقى  
بجذع شجرة يابسة على صفحته  
وركبها . والنبي يداهمه ثور هائج في

مكان ضيق ربما حطم قرنيه بقفزة الى  
أعلى أو يمين أو شمال .

٤ : - التصدى لقضايا المجتمع الكبرى  
بعد استقراء مشاكل قطاعات المجتمع  
جميعا . مثل الاستقلال والسلم  
والحرب ، والاقتصاد والدستور .

٥ : - تهيئة قادة اجتماعيين بالاصطفاء  
والاعداد للتخطيط أو للقيادة ، قرب فرد  
أغنى مالا يفنيه عدد كبير من الناس .

٦ : - مراقبة حركات الخصم  
ومواقفه ( الاستراتيجية ) لا سيما  
المدارس التبشيرية والصحافة المشبوهة ،  
والتشهير الدائم بها .

٧ : - التوسع بالدراسات الاجتماعية  
لمعرفة نفسية الجماهير . وتشكل الرأي  
العالم، وصفات الزعيم ونفسية الجماهير ،  
وحركات الجماعة ، وعوامل ازدهارها  
واندثارها .

٨ : - ليس المجتمع الاسلامي مادة  
غفلا أو بمعزل عن التيارات الخارجية بل  
هو كأي مجتمع آخر يتأثر بها حوله .  
وهو كباقي مجتمعات آسيا وأفريقيا  
النامية الواقعة ضمن دائرة نفوذ  
الحضارة الغربية .

٩ : - تبني الدعوة الى استقلال  
مجتمعاتنا عن مجتمع الحضارة الغربية  
في العادات والمثل العليا والأخلاق حفاظا  
على شخصيتنا ووجودنا ، وتمهيدا لإنشاء  
حضارة جديدة أسمى من حضارة الغرب  
العرعاء .

ولعلني أخيرا أكون قد وفقت  
الى لفت نظر اخواني العاملين الى امر لم  
يغفلوا عنه كل الغفلة ولكنهم لم يقدروه  
حق التقدير - وهذا حسبي .



## الزواج طمانينة

عني الاسلام باظهار الاهداف الروحية من الزواج . وقد جعلها الركائز التي يقوم عليها بناء الحياة الزوجية والدعائم التي تحقق الألفة والمودة ، وتتمثل في سكون النفس مع اضطرابها الجنسي الفطري بالحب بين الزوجين وتوسيع دوائر المودة والألفة بين العشريتين بالمصاهرة واكتمال عواطف الحنان والرحمة الانسانية وانتشارها بين الزوجين لتنتقل الى البنين والبنات ، والى هذه المعاني الروحية يرشدنا تعالى بقوله « ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون » .

## الصلة الجسدية

ومع هذا لم يغفل الاسلام الجانب الجنسي والعلاقة الجسدية بين الزوجين ، فقد هدى بها الى اقوم سبيل ، وأرشد طريق ، لتحقيق أهداف حق الفطرة الفريزية ، وبذلك تجنب الانحراف والاعوجاج ، فقد كان اليهود والمجوس يبالغون في التباعد عن المرأة حال حيضها ، والنصارى كانوا يجامعونها في الحيض ولا يبالون ، وعرب الجاهلية تأثروا باليهود في هذه الناحية ، فكانوا اذا حاضت المرأة لا يؤاكلونها ، ولا يشاربونها ، ولا يجالسونها على فراش ، ولا يساكنونها في بيت ، لذلك توجه بعض المسلمين الى النبي صلى الله عليه وسلم للسؤال عما يحل لهم وما يحرم عليهم في معاملة الحائض فنزلت الآية الكريمة « ويسألونك عن الحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في الحيض ولا تقربوهن حتى يطهرن فاذا تطهرن فاتوهن من حيث امركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » وفهم بعض الأعصاب أن الاعتزال إلا يساكنوهن . فبين النبي صلى الله عليه وسلم لهم المراد من الآية وقال انما

الألفة

بين

الزوجين

لفضيلة الشيخ  
احمد الخيس

أمركم ان تعتزلوا مجامعتهم اذا حضن ، ولم آمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم ، فلما سمع اليهود ذلك قالوا هذا الرجل يريد الا يدع شيئا من أمرنا الا خالفنا فيه .

وإذا رجعنا الى الطب الحديث نجده قد كشف النقاب عما يوجد في افرازات الحيض من مواد سامة تضر بالجسم اذا بقيت فيه، وكذلك كشف عن سر الاعتزال أثناء الحيض ، فالأعصاب التناسلية تكون في وضع اختقان والأعصاب مضطربة بسبب افرازات الغدد الداخلية فالاختلاط الجنسي يضرها ضررا بليغا وربما كان سببا في منع نزول الحيض ، وقد يكون سببا في التهاب الأعضاء التناسلية .

وفي الآية تشبيهه للقاح الجنسي بالانبات وان الغاية من الحرث والزرع هو الإنتاج، وكذلك ألقاه من اللقاح الجنسي هو التوالد والتناسل ، ومكان ذلك معلوم ، وما عداه فهو محظور ممنوع منهى عنه ، ولذلك نجد الرسول صلى الله عليه وسلم ينهى الرجال عن اتيان المرأة في غير المكان الطبيعي الذي أعد لذلك وقال لا تأتوا النساء في أدبارهن ، وقال لعن الله من أتى امرأة في دبرها ، وقال في الذي يأتي امرأة في دبرها هو اللوطية الصغرى .

#### حفظ أسرار الزوجية

وقد أثنى القرآن على المرأة التي تحفظ السر بالغيب فقال سبحانه « قانتات حافظات للغيب بما حفظ الله » وفي جملة الغيب الذي يجب أن تحفظه المرأة بل هو في طليعة ذلك ما كان من أسرار الزوجية ، فلا يصح ان تذكره في المجالس وتجعله مادة لسمرها مع صويحباتها ، وكذلك يجب على الرجل ما يجب على المرأة في هذا المضمار من كتمان للسر وحفظ للحاجات والمتع الزوجية ، فقد ورد عن الرسول صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم أقبل علينا بوجهه ، فقال : مجالسكم .

هل منكم الرجل اذا أتى أهله أغلق بابيه ، وأرخى ستره ، ثم يخرج ، فيحدث ، فيقول : فعلت بأهلي كذا ، وفعلت كذا ؟ فسكتوا ، فأقبل على النساء ، فقال : منكن من تحدثت فجئت فتاة كعاب على إحدى ركبتيها وتطاوالت ليراها رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويسمع كلامها فقالت : أى والله انهم يتحدثون ، وانهم يتحدثن . فقال عليه السلام : هل تدرون ما مثل من فعل ذلك ؟ ان مثل من فعل ذلك مثل شيطان وشيطانة لقي أحدهما صاحبه بالسكة . فقضى حاجته منها ، والناس ينظرون اليه .

وفي هذا التشبيه ما فيه من تحقير وازدراء لهذه العادة الخسيسة والحماقة الوضيعة .

#### المعاشرة الزوجية

عقد الزواج عهد وثيق ربط بين قلب الرجل وقلب المرأة ، وبذلك أصبح كل فرد منهما أليفا للآخر ، ويسمى زوجا بعدما كان فردا لأن كل واحد من الرجل والمرأة يمثل أليفه وخليله ، ويحمل بين ضلوعه وحنياه آماله وآلامه .

وقد صور القرآن الكريم قوة هذا الرباط بين الزوجين وعظمته فقال تعالى « هن لباس لكم وانتم لباس لهن » وهو تعبير بليغ معجز يكشف عن مقدار الاندماج والستر والحماية والطهر والجمال الذي يحققه كل منهما لصاحبه، ومن أجل ذلك كان على كل من الزوجين حقوق وواجبات للآخر ينبغي تحقيقها والنزول عند رغباتها وأهدافها كما قال تعالى « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف وللرجال عليهن درجة » وقد سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : ما حق زوجة أحدنا عليه قال : أن تطعمها اذا طعمت، وتكسوها اذا اكتسيت ولا تضرب الوجه، ولا تقبح ، ولا تهجر في البيت . فلا يجوز للزوج المسلم أن يترك زوجته بلا نفقة وبلا كسوة ومسكن ، وفي

الحديث كفى بالمرء اثماً أن يضيع من يقوت ، ولا يجوز أن يضرب وجه زوجته لما فيه من اهانة واحتقار ومذلة للإنسان مع ما في ذلك من خطر جسيم على أجمل عضو في الإنسان ، فالوجه هو جماع محاسن الجسم البشري وفيه حواس الذوق والشم والبصر .

وإذا كانت الشريعة الإسلامية اجازت للمسلم عند الضرورة أن يؤدب زوجته الناشئة المتمردة الخارجة على بيت الزوجية وعش الحياة فهي لم تبع له مع هذه الضرورات ضربها ضرباً مبرحاً مؤلماً يصيب وجهها أو مقاتلها ، وكذلك لا يجوز للمسلم أن يهين زوجته بأن يؤذيها بلسانه ، ويسمعها من الكلام كأن يقول لها قبحك الله ، وما شابه ذلك أو شاكله من الكلمات الجارحات المؤذيات .

وللزوج كذلك على المرأة حقوق ، فلا يحل لامرأة تؤمن بالله أن تأذن لأحد في الدخول إلى بيت زوجها وهو كاره ، ولا تخرج منه وهو كاره ، ولا تطيع فيه أحداً ، ولا تقتزل فراشه ، ولا تضربه إذا كانت أقوى منه جسداً ، وبذلك تسعد في حياتها ، ويرضى عنها ربها ، وتكون لها الدرجات العلى .

### سياسة البيت

وعلى المسلم أن يصبر على زوجته إذا رأى منها ما يكره من تصرفاتها العاطفية ، فالمرأة سريعة الغضب سريعة الانفعال سريعة الرضى ، ويجب أن يذكر حسناتها وما تقوم فيه من الخدمة المنزلية وتربية الأبناء وإدخال السرور على الجميع في حالات الرضى ، وفي الحديث لا يفرك ( لا ينفق ) مؤمن مؤمنة أن سخط منها خلقاً رضى منها غيره .

وقال تعالى « وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً » وكذلك أوجب الإسلام على المرأة أن تسترضي زوجها ، وتدخل عليه السرور والسعادة ، وتكون معه في أزمان الحياة ، وحذرهما

من أن تدع زوجها بيت وهو غاضب عليها ، وفي الحديث ثلاثة لا ترتفع صلاتهم فوق رؤسهم شبراً رجل أم قوما وهم له كارهون ، وامرأة ياتت زوجها عليها ساخط ، وأخوان متصادمان ( متخاصمان ) .

وطالما أن الرجل سيد البيت وقطب الرحى وهو محور لسعادة الأسرة ونقطة ارتكازها فعلى المرأة أن تطيعه أولاً فان تمردت ، وعصت ، وخرجت عن طاعته فسدت الشركة ، واضطربت سفينة المنزل وقد تغرق طالما تسير بدون ربان وبدون قيادة .

وإذا لاحظ الزوج على زوجته آثار النشوز ومظاهر العصيان والتعالى ، فعليه أن يحاول اصلاحها بما يقدر وبما يستطيع من صبر وإناة وكلمات طيبات ومعاملة رقيقة فان لم تنجح هذه المعاملة في اصلاحها هجرها في المصحح فان لم تغد هذه التجربة القاسية عمداً إلى تأديبها بالضرب غير المبرح ، وهو علاج قد يجدي أحياناً في بعض النساء ضعيفات المعرفة والعقل ، ومع هذا الذي أباحه الإسلام فنجد أن الضرب غير مرغوب فيه فهو الضرورة القاسية والعلاج الأخير الذي لا يعتمد اليه إلا بعد أن تعجزه الحيلة ، وينفذ الصبر ولات مناص ، فقد نفي الرسول من الضرب فقال : يضرب أحدكم امرأته ضرب القيد ولعله أن يجامعها آخر اليوم فان لم تنفع جميع هذه الوسائل فعلى المجتمع الإسلامي أن يتدخل وعلى أهل الرأي والخير الأمور بالمعروف والناهون عن المنكر أن يتدخلوا للإصلاح فيبعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها لعل الله يوفق بينهما .

وفي هذا كله قال تعالى « واللاتي تخافون نشوزهن فعظوهن وأهجروهن في المضاجع واضربوهن فان أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً ان الله كان علياً كبيراً » وأن خفتن شقاق بينهما فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ان يريدوا اصلاحاً يوفق الله بينهما ان الله كان عليماً خبيراً .

## بقية من هدى السنة

وتباريح الفصام وعظم الوزر ، من ذكر حسن لا يبلى وخلود ما تعاقب الجديدان لعالم اكتشف حقيقة كونية أو أزاح النقاب عن خبيثة علمية استعصت على غيره فاهتدى بها الحائرون وسار على ضوئها المدلجون واطمأن في حماها الحيارى والتأهون ؟ .

٨ : - واقتضت حكمة مبدع السموات والأرض وخالق الليل والنهار اختلاف الميول وتباين الاتجاهات في طلب العلوم ، وتفاوت الاستعداد لها ، ومن هنا نشأت الفنون المختلفة والصنائع الكثيرة وتعددت أنواعها لينتظم أمر الحياة ، وتتوافر وسائل السعادة فيها .

ومن أروع الأمثلة التي رواها التاريخ لسادة من العلماء نسلوا من أبوين ، وشبوا في بيئة واحدة ، ودرجوا في جو واحد ، ومع هذا اختلفت ميولهم الى أنواع العلوم ، فسبق كل منهم في العلم الذي صادف هوى في نفسه ، ووجه اليه همته ، وألقى فيه دلوه .. أبناء الأثر الثلاثة نصر الدين الذي برع في الأدب وتحرير الرسائل وهو صاحب كتاب ( المثل السائر ) . في الوقت الذي جلى فيه أخوه محمد مجد الدين في الحديث وعلومه وألف كتاب ( النهاية في غريب الحديث ) وكتاب ( جامع الأصول في أحاديث الرسول ) . وأما ثالثهم فهو الإمام الذي لا يشق له غبار في الدراسات التاريخية وتفصيل أحوال الأمم .. مؤلف كتاب ( الكامل في التاريخ ) ذلكم العلم الشامخ هو علي عز الدين ... وسبحان من خالف الميول لينتظم أمر الكون ... وفي عصرنا نجد من الاسرة الواحدة المتخصص في الطب والبارع في الهندسة ، والمتعمق في العلوم البحتة وتلك سنة الله ، ولن تجد لسنة الله تبديلا .

٩ : - ومن الصفات التي لازمت العلماء العاملين ، ويجب أن يتسم بها كل باحث عن الحقيقة هي خلة الامانة واحترام السابقين مهما كانت درجتهم العلمية ، وقد أحسن كثيرا ابن مالك النحوى المشهور بالقية التي سار بها الركبان ، حين أثنى في مقدمتها على سلفه في نفس العلم فقال في ابن معطي .

وهو بسبق حائز تفصيلا  
مستوجب ثنائى الجميلا  
والله يقضى بهيات وافرة  
لي وله في درجات الآخرة

ولو ذهنا نستقصيهم واحدا واحدا ، ونسجل دلائل أمانتهم وشديد حرصهم على تنقية العلوم من الشوائب الدخيلة لطلال المقام ، والأمثلة في الماضي والحاضر كثيرة لمن يطلبها .

## وأخيرا

فانا نامل أن يسجح أبناؤنا على منوال السابقين فيقبلوا على الارتشاف من مناهل العلوم الصحيحة بهمهم وثابة ، وعزائم قوية ، ورغبة صادقة ومثابرة لا تنقطع وقرائع نقادة ، نفاذة الى اللباب الخالص فقد قيل... ( العلم لا يطيبك بعصيه الا اذا أعطيته كلك واذا أعطيته كلك فانت من اعطائه البعض على خطر ) . فاطرقوا - معاشر الابناء - ابواب العلوم بقوة وعزم يلى الملوان وهو صارم صقيل ، واحرصوا على تحصيله حرص البخيل على درهمه ، حرصا لا يشفى الغليل معه الا أن تفتروا من العلوم وتعبوا من أنهارها بكأس دهاق ، ففوصوا على دررها ولآلها ، ولا تدعوا وعورة المسلك تحول بينكم وبين أهدافكم وبلوغ غاياتكم ، ولا تتهيبوا طول الطريق وبعد الشقة فلول الصعاب والعقبات ما برز الرجال ولا لمعت بالتاريخ أسماء ، فالحرص الحرص على ما ينفع أمنا ، بل الأمم جميعا ، فما كان ولن يكون العلم ملكا لقوم دون آخرين ، ولا وقفا على جماعة دون جماعة ، وبالجهد والصبر والكفاح تخلص بلادنا وتنتج عبقريات ممتازة ، كما هي منذ عصور الاسلام الأولى منابت الخالدين ، ومطالع القادة في كل ميدان .

وما سمت الانسانية ، ولا تقدمت الدنيا ، ولا قطعت الحضارة أشواطها البعيدة في سبيل المعرفة الحققة الا بالعلم وجهود العلماء ، وما أكثر ما حث القرآن الكريم ورسول الله الهادى الأمين على التأمل والبحث حتى تنتشر الهداية في الدنيا ، ويأخذ الناس طريقهم الى الله عن معرفة ويقين مصدرهما البرهان والاستدلال فاعملوا والله معكم ولن يتركم أعمالكم ومن سار على الدرب وصل ... والله سبحانه هو الهادى الى سواء السبيل .

# يا ابنة الشرق

للاستاذ ابراهيم محمد نجبا

سافرى .. حولك المنى البسامه  
يدرك المجد من يشمر للمجد  
واغتراب النفوس حق عليها  
أنت أهل لكل مجد عظيم  
عمل دائب ، ونفس طموح  
وذكاء توهج النور منه  
ونبوغ يهدى النفوس ، فلا تم  
ومضاء في كل أمر ، وحزم  
وخلال مثل الريح تجلى  
أو كشمس الصباح تشرق بالنو  
أو كزهري الرياض يحلم في اللي  
هكذا أنت .. بكل أجل وأسمى  
فاعذرني إذا سموت عن الوص  
لو أفضت الكلام فيك لأعجز  
فاعبلي صمتي البليغ ، ففي الصم

ثم عودي .. مصحوبة بالسّلامه  
د ، فيمضى على هدى واستقامه  
حين تبغى بين النجوم إقامه  
ورقى وعزة وكرامه  
بالمعالي مشغوفة مستهامه  
فرأينا في نوره إلهامه  
ملك الا تقديره واحترامه  
ليس يلقي صعبا يقل حسامه  
فكسا الكون رقة ووسامه  
ر ، فتجلو عن الوجود ظلامه  
لر ، ويهدي في عطره أحلامه  
من قصيدى .. مهما أجدت نظامه  
ف ، فأوجزت بدءه وختامه  
ت قصيدى .. فلم أجد أنغامه  
ت على قوة الشعور علامه

\*\*\*

مراق .. يا رمز مجده وقوامه

يا ابنة الشرق .. يا ابنة النور والإش



« قـيـلـت في حـفـل وـداع عـائـلي أـقـيـم لـسـيـدة شـرـقية مـسـلمة ..  
تـسـافـر الـى الـغـرب مـع زـوجـها الـمـسـافـر في بـعـثـة دـراسـية ■ »

فـمـلـكـنـا مـن كـل مـجـد زـمـانـه  
يـوم هـُنـا ذـلـيـلةٌ مـُسـتَـضـامـه  
وـرـفـعـنـا الـقـرآنَ نـوراً أـمـامـه  
ولـه وـحـده تـكـون الـزَّعـامـه  
وـجـعـلـنـا الـأخـلاق فيـه الـدعـامـه  
لـاح ما يـهـدم القـوى الـهـدامـه  
أو سـلامـا .. فـما نـرد سـلامـه  
تـغـنـى عـلى ذـراه حـمـامـه

حـدَّثـنـى الـغـربَ أنـنا قـد نـهـضـنـا  
ومـلأـنـا الأيـام عـزا ، وـكـانـت  
وـجـعـلـنـا الـاسـلامَ أـسـمـى شـعـارٍ  
وـحـده يـجـمـع الشـعـوب لـتـقـوى  
وـبـنـينا بـالـعـلم صـرحـا مـكـينـا  
وـمـلـكـنـا مـن قـوة الخـير والـاصـ  
فـاذـا ما أـراد حـربـا ... فـحـرب  
نـحـن نـبـغـى الـحـيـاة غـصـناً نـضـيـرا

\*\*\*

فـاذـكـرى الشـرق ، واذـكـرى ايـامـه  
ف ، وـيـقـصـى عـن البـليـغ كـلامـه  
وـنـرى الـحـزن نـاشـرا أعلامـه  
انـما القـلب .. دـمـعة وابتـسامـه

يا ابـنة الشـرق ، والـرحـيل قـرب  
نـحـن في مـوقـف يـجـل عـن الوـصـ  
نـبـصر البـشر قائـما يـتـغـنـى  
ولـقـد تـهـسـم القـلوب وتـبـكـى

\*\*\*

بـل لـقـاء يـعـطـى البـعيد مـرامـه  
ثـم عـودى .. مـصـحـوبة بـالـسـلامـه

يا ابـنة الشـرق لا أقـول وـداعـا  
سـافـرى .. حـولـك المـنى البـسامـه

كان المجتمع الانساني في جزيرة العرب  
وما حولها قبيل بعثة النبي صلى الله  
عليه وسلم مجتمعا مضطربا بعيدا عن  
الاستقرار والاعتدال والمثالية ، يقل فيه  
التعاون على البر ، والتناصر لمصلحة  
الجماعة ، ويسوده التفكك في صلة أبنائه  
بعضهم ببعض ، والانحلال في الاخلاق  
والروابط ، وتتغلب على أفراد نوازع  
الأثرة وحب الذات : لا يعرف أكثرهم  
الا ما يرضى نفسه وحسه ، والا ما يشبع  
غرائزه الدنيا وعواطفه الفردية ويكثر فيه  
بغى القادرين على العاجزين ، وانتقام  
الأقوياء ممن دونهم ، وطفيان ذوى  
السلطان والنفوذ على من حرموا من  
ذلك . اعترازا بما لهم من قوة أو جاه ،  
أو كثرة عددية ، أو عصبية قبلية .

كان الفرس والروم - وهما دولتا العالم  
المتنازعتان على سيادته آن ذاك - تعمهما الفوضى ،  
وتسيطر عليهما الأهواء ، وتحكمهما الشهوات ،  
وتجرى بينهما المارك التي يستهان فيها بالدماء  
والأرواح ، وتستباح فيها الأموال والأعراض  
والحرمان : كل واحدة منهما ترجو أن تكون هي  
الغالبة ، وأن تكون هي صاحبة الكلمة النافذة  
والراية الخفاقة على الأرض ، أرضاء لشهوة ،  
لا نشرا لفكرة ، ولا دفاعا عن عقيدة .

### مجتمع جاهلي

وكان العرب - بين هاتين الدولتين -  
أمة قد وقعت بين أبنائها الفرقة ،  
واختلفت الكلمة ، وانحلت عرى الألفة ،  
وعزاً أن تخضع لمنطق أو تدن بقانون ،  
أو تعترف لأحد بسلطان تنقاد لنفوذه  
وتعمل على تثبيتته . واصبح أبناء القبائل  
من أجل ذلك لا يعرف أحد منهم لأحد  
حقاً الا ما اثبتته القوة ، أو ما أملتته  
العصبية أو النعرة الجاهلية .

كانوا - في الأعم الأغلب من أحوالهم - متدابرين



## الشيخ عبد العزيز محمد عيسى

اليها . فازسل اليهم رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق . بكتاب عربى مبين لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، يهدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ، ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم .

فنادى فيهم كما امره ربه : « يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والارض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبي الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون » ، فآمنوا ، فنقلهم ذلك الايمان من صفات الشر التي كانوا عليها الى خلال الخير التي هداهم الاسلام اليها ، وأخرجهم من ظلمات الشرك والجهل الى نور التوحيد والمعرفة ، وأبدلهم من القسوة والفظظة وحب الانتقام وجمود العواطف ، رقة ورحمة ، ولينا ومودة ، وإيثارا واخوة ، ليكونوا بذلك أسوة لمن عاصرهم ، ومثلا لمن يحيى بعدهم . وليجعلهم خيرا امة اخرجت للناس ، وخير قدوة لمن اراد الاقتداء . ثم امتن عليهم بذلك فكان أبرز ما لفت الانظار اليه في هذا الامتنان ما منحه من صفة الاخاء : « واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته اخوانا » .

نعم جعلهم اخوانا متحابين ، بعد أن كانوا اعداء متحاربين ، جعلهم أبناء مجتمع متعاون متكافل متضامن : يحب أحدهم لأخيه ما يحب لنفسه ، بل يحب له أكثر مما يحب لنفسه ، بعد أن كانوا ذوي أنانية وشح وأثرة ، ونبه فيهم عواطف الأخوة الانسانية ، وبواعت المودة واللين والرحمة ، بعد أن كانت عواطفهم غليظة قاسية ، لا تعرف أخوة ، ولا ترق لبنوة : ولا تخضع لانسانية .

ثم حدثهم القرآن عن أخوة الاسلام وما ينبغى لها ، ليظل معنى الاخاء آخذا

متقاطعين قلما تقرب الرحم قلوب بعضهم الى بعض ، أو ينقطع الجواز باحسان أحد الى أحد . كانوا يتنادون الى السلاح أن سبفه أحد رأى غيره ، أو غلبت فرسه فرسه في سباق أو نحوه ، أو ذكر واحد بعض ما كان بين الأسلاف من ترات ومعارك ، وتدور بينهم الحروب السنين الطوال ، تهلك شبابهم وشبيهم ، وتأتي على أخضرهم ويابسهم ، لا حقر الأمور وآتفه الأسباب . وفيما حدثت به مصادر التاريخ مما كان في حرب البسوس التي استمرت أربعين عاما والسبب قتل كليب بن ربيعة ، ناقة البسوس بنت منقذ ، ومما كان بين عيس وذبيان في حرب داحس والغبراء ، ومما فرسا الرهان ، والسبب صد أحد الفرسين عن الفاية ليسبق الآخر ، ومما كان في أيام معاركهم ووقائعهم كيوم بعث بين الأوس والخزرج ، وغيره من أيامهم ما يشهد على ذلك ويفصح عنه .

وكانوا الى ذلك خاضعين في حياتهم العامة والخاصة لأفكار رديئة ، أفقدتهم ارق العواطف الانسانية وأحسنها ، وحرمتهم آثارها الطيبة بالنسبة الى الأفراد والمجتمع ، وسلكت بهم سبيلا بعيدة عن التهذيب والاعتدال . ألم يكن من دأبهم الاندفاع للأخذ بالثأر في غير عدل ولا عقل ، وحرصهم على ذلك مهما طال الزمن وتغيرت الاوضاع ؟ ألم يكن فيما كان من تصرفاتهم المعيبة قتل أولادهم سفها بغير علم ، ووأد بناتهم خشية عار متوهم وخوف املاق مظنون ؟؟

نعم كان العرب - بين هاتين الدولتين - كذلك وأكثر من ذلك زمنا تعاونت فيه ظروف الاحوال على تضيق معالم الرسالات السابقة وآثار هداية السماء . ثم شاعت حكمة الله تعالى - على حين فترة من الرسل - رحمة بعباده ، وسرا بهم على الصراط السوى ، وأخذوا بينهم الى ما يريد لهم من الصلاح والخير : أن يتشبهوا من البلاء الذى تورطوا فيه ، وينقذهم من الآلام التي اقوا بأيديهم

بأنفسهم » مائلا أمامهم متمكنا من حنايا صدورهم » ولتكون أعمالهم وتصرفاتهم في دائرة ما يحفظ هذا الاخاء وينميه ويعين عليه ويرعى بقاءه » انما المؤمنون اخوة فاصلحوا بين أخويكم » . « يَايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن ولا تلمزوا أنفسكم ولا تنابزوا بالألقاب » « والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرحمهم الله . » « ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا » .

وحدثهم الرسول الأمين صلوات الله عليه عن هذه الأخوة في المناسبات المتعددة حديثا مستفيضا موجها ، ليظلوا خرساء عليها ، ممكنين لها ، ساعين في تعزيزها ، راغبين في تحصيل ثمارها ومغانمها : « المسلمون تتكافأ دماؤهم ، ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم » . « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ولا يخذله ولا يحقره » . « كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » . « من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته » . « والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه » « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا » . « المؤمن للمؤمن كاليدين تفسل أحدهما الأخرى » .

### التشريع يدعم الاخاء

وجاءت تشريعات الاسلام في عباداته ومعاملاته تؤكد معنى الاخاء وتعلمه ، وتقوى عاطفته ، وتحمل على رعايته والاعتزاز به .

فالصلاة تدعو اليه حين يحاذي بين الناكب في صفوفها الحاكمون والمحكومون » والواجدون والمحرومون ، والأقوياء والضعفاء » والشباب والشيب ، لا حواجز ولا مراتب ولا درجات » وتعلن عنه حين ينتظم الجمع خلف واحد منهم يقومون بقيامه ، ويركعون بركوعه ، ويسجدون بسجوده » ولا يخرجون من صلاتهم قبل خروجه .

ان هذا المظهر رائع من مظاهر الأخوة يطامن من أنفس المتعاليين ، ويلفت نظرهم الى تماثلهم مع غيرهم في هذه الأخوة حيناً بعد حين ، فيقربهم اليهم ، ويقبل بهم عليهم ، وهو في الوقت نفسه يرفع من أنفس الأخوة الآخرين ، ويعلى من معنوياتهم حين يشعرهم بالتساوى مع أولئك الذين تحاول مظاهر الحياة الدنيا أن تبعدهم أو تبعد عنهم معاني الأخوة ، وتحمل الناس على نسيانها .

والصيام يعزز معناه ويبرزه ، حين يسوى في فريضته بين العامة والخاصة ، والسادة والسوقة ، والرجال والنساء ، والأغنياء والفقراء . وينادي به حين يرى الكل أنفسهم سواء أمام فريضته ، وسواء أمام نظامه وأحكامه : لكل منهم أن يأكل ، ويشرب حتى يتبين له الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر . فاذا تبين ذلك كان الامساك فريضتهم جميعا الى الليل يستوى في ذلك كل من لزمه الصوم ، ووجب عليه أدائه . من العامة كان أو من أصحاب الجاه والسيطرة . لا يفتدى أحد منهم نفسه من ذلك بمال ، ولا يتميز على غيره بمنزلة أو سلطان .

والزكاة تعاون وتكافل واشتراك أو اشتراكية ينبعث عن هذه الأخوة ويجرى بين الناس أثراً لها واستجابة لعاطفتها ودواعيها .

والحج يفصح عن ذلك ، وينادى به في شعائره ومظاهره : في الاحرام على طراز واحد ، والطواف حول بيت واحد ، والسعى في مكان واحد ، والوقوف في صعيد واحد ، والرمي في اتجاه واحد ، والتلبية والدعاء على نظام واحد ، والتوجه بذلك كله الى اله واحد ، ليشعروا من ثنايا ذلك وهديه بمعنى الاخاء ، ويستجيبيوا اليه ، وتكون تصرفاتهم في اطاره وفي دائرة ما يحققه ، ويرفع من شأنه .

وفي جانب المعاملات ورد النهى عن أن يبيع الرجل على بيع أخيه حتى يترك البائع قبله أو يأذن ، أو أن يخطب على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب قبله أو يأذن . وروى الأئمة : « لا تسأل المرأة طلاق أختها لتكتفىء ما في أناتها ، فأنما رزقها على الله » ولكل ما قدر لها ، ولو تتبنا أنواع العبادات والمعاملات أو أكثرها لوجدناها تهدف الى تحقيق معنى الاخاء ، وتأخذ الناس به ، وتحملهم عليه .

وقد كان عمله صلى الله عليه وسلم مع أصحابه خير ما يمكن في هذا الشأن « وأعظم قدوة يقتدى بها . تنفيذاً للسياسة الإسلامية الحكيمة في اعلان شعار تجتمع الأمة حوله ، وتخبر مبداء قويم تلتقى عنده ، يربط بين قلوب أبنائها ، ويوجه الى هدفها المقصود ، ويدعو الى فكرتها السامية » ويبعد عنها معاني العصبية والجنسية واللونية والاقليمية . فكان ذلك هو الاخاء الذي أرسى دعائمه رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أن استقر في المدينة المنورة ليجمع به كلمة المسلمين « ويقضى به على كل خلاف كان أو يكون بينهم على مر السنين .

ولهذا آخى صلوات الله وسلامه عليه بين الأوس والخزرج مؤاخاة عامة ، وهما

قبيلتا يشرب الكثيرتين المتنازعتين ، المعروفتين بمعاداة كل منهما للأخرى ، الى أن جاء الاسلام . كما آخى هذه المؤاخاة العامة بين المهاجرين والانصار وهم أهل بلدين مختلفين ، لم يسبق أن كان بينهما وفاق أو اشتراك في خير . الى أن كانت هذه المؤاخاة ، فكان من حسن تقبل الانصار لها « وجميل تصرف المهاجرين في أمرها ، ما جعلها المثل الاعلى في الصلوات الانسانية ، وما جعل القرآن الكريم يشيد بها في قوله تعالى : « والذين تبؤوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأؤتئك هم المفلحون » .

وزيادة على هذه المؤاخاة العامة . دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى التآخي في الله : اثنين اثنين ، فكان هو وابن عمه علي بن ابي طالب أخوين ، وعمه حمزة بن عبد المطلب ومولاه وحبه زيد بن حارثة الكلبي أخوين . وصديقاه أبو بكر بن أبي قحافة وصاحبه خارجة ابن زيد الانصاري أخوين ، وعمر بن الخطاب العدوي القرشي وعيتبان بن مالك العوفي الخزرجي أخوين ، وسعد بن الربيع الانصاري وعبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري أخوين .

### آباء وشمم

ويجمل بنا ونحن نتحدث عن الاخاء ، ونذكر ما كان من المؤاخاة بين سعد بن الربيع وعبد الرحمن بن عوف أن نشير الى ما روى البخاري في شأنهما مما يتحدث عن الايثار في اكمل مظاهره ، وعن علو الهمة ، وعدم اغتنام الفرصة



التي قد يربو اليها آلاف الرجال ، ترفعا  
بالنفس أن تكون كلا على غيرها .

ذلك أن عبد الرحمن لم يكن يملك بالمدينة أول  
مقامه بها مالا ولا غيره ، وأن سعدا كان من سراتها  
واصحاب الثروة فيها . ومن أكثر الانصار مالا ،  
وقد عرض على عبد الرحمن نصف ماله - على  
وفرته - يعطيه اياه طائعا مختارا دون بدل أو  
عوض . كما عرض عليه - وفاء بحق الاخاء - أن  
يطلق من أجله إحدى زوجتيه أو أعجبهما اليه .  
حتى إذا حلت تزوجها . فأبى عبد الرحمن شاكرا  
داعيا . قائلا له : بارك الله لك في أهلك ومالك .  
وطلب الى الحاضرين أن يدلوه على سوقهم فدلوه  
على سوق بني قينقاع : سوق المدينة اذ ذاك فاخذ  
يتردد عليه . ويتابع القدو والرواح اليه ، يبيع  
ويشتري ، مبتدئا ببعض أصناف الطعام ، ثم لم  
يلبث كثيرا حتى صار من كبار التجار ، وأخذت  
رواحل تجارته وقوافلها تجوب نواحي الجزيرة  
العربية بالسلع المختلفة ، وترجع اليه بالمال الوفير  
من كل جهة . وأصبح من أغنياء المدينة ، يتزوج  
إحدى بنات الانصار ، ويمهرها وزن نواة من  
ذهب . ويتصدق بنصف ماله ، ثم يتبع ذلك بربعين  
الف دينار من النصف الباقي له ، ثم يحمل للجهاد  
في سبيل الله على خمسمائة فرس وخمسمائة  
راحلة . ثم يعتق عشرات الآلاف من الأرقاء شكرا  
للنعمة وإتفاء لوجه الله .

استطردت بالإشارة الى ذلك لالفت النظر الى  
هذا اللون من الاخاء الذي بلغ هذا الحد من  
الإبثار . والى هذا اللون من الإباء والعزوف عن  
ثروة غير منتظرة . ونعمة غير مترقبة ، ترفعا بالنفس  
وعلو همة كانا طريقا قصيرة ممهدة الى الفنى  
العريض والثروة الواسعة ، والعمل الكريم .

وأعود بعد ذلك الى هذه المؤاخاة الثنائية التي  
دعا اليها الرسول صلى الله عليه وسلم وشارك  
فيها . لقد أراد صلوات الله وسلامه عليه بهذا  
اللون من المؤاخاة أن يكون كل واحد من أبناء الأمة

عضوا في خلية ثنائية متنقلة متكررة تبذل طاقاتها  
لصالح المجتمع ، وتعمل له ، وتسعى لغيره ، وتدرا  
عنه الشر والفساد وعوامل السوء ، ولعله أراد أن  
يلفت نظر المسلمين بعد عصره اليها ، ليحققوا في  
مجتمعاتهم ما حققته في المجتمع الاسلامي الاول ، من  
إسعاد أبنائه ، وإصلاح أمرهم ، والترفيه عنهم ،  
وتحقيق التعاون بينهم على البر والتقوى . ولعل  
أبناء الأمة الاسلامية الآن يحيون هذه المؤاخاة  
الثنائية في الله على نحو ما كانت يوم شرعها رسول  
الله ، ويتحلون بها . ويحققون معانيها ، فيسعد  
بهم مجتمعهم ، وتهض بهم أمتهم ، ويصبحوا يدا  
على من سواهم .

### أخوة عامة

وأمعانا في الدعوة الى الاخاء - شارة  
المجتمع الاسلامي وشعاره - نبه الاسلام  
أبنائه على الأخوة الانسانية وزينها في  
قلوبهم ، فبين لهم أن الناس سواسية ،  
وأنتهم جميعا من جنس واحد : من سلالة  
من طين ، وأنهم يرجعون الى اصل واحد ،  
لا يفضل أحد منهم فيه أحدا : كلهم  
لآدم وآدم من تراب . لا فضل لأبيض  
على أسود ولا لعربي على عجمي الا بعمل  
ينفع المجتمع ويرفه عنه « يا أيها الناس  
إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم  
شعوبا وقبائل لتعارفوا ان أكرمكم عند  
الله أتقاكم » .

وجه الاسلام أبنائه الى هذه الأخوة الانسانية  
العامة . ترفعا بهم عن معاني العصبية البقيضة .  
وتقريبا للقلوب ، وليدفع عنهم سيطرة الفرائز  
الحيوانية الدنيا . وما تدعو اليه من الأثرة والغيرة  
والشك . وحجب السيطرة والتغلب على المخالفين  
للمبدأ والفكرة . ولتحملهم بذلك على الاسهام في  
إيجاد مجتمع مثالي نظيف متعاون متكافل .  
يسوده العقل ، ويسيطر عليه العدل ، وتصرف  
شئونه عواطف الخير والمحبة والانصاف ، ويتلاقى

الناس فيه على أنهم جميعا خلق اله واحد »  
وأبناء آب واحد » وأصحاب أهداف متقاربة  
ومصالح متشابكة .

وأين منه كذلك ما تتمدح به أرقى  
الأمم حضارة من اعلانها حقوق الانسان  
 واحتفائها بذكرى هذا الاعلان كل عام »  
وهي التي يقع تحت سمعها وبصرها وفي  
ديارها وفي البلد الذي اتخذته مقرا لها .  
ما يلقيه الزوج على يد البيض من مطاردة  
ومقاطعة وتحقير ، وهم جميعا أبناء وطن  
واحد ، ودين واحد ، وجنسية واحدة ،  
 وثقافة واحدة ، وحضارة واحدة .

ان المآسى المعروفة الناتجة عن قضايا  
الأجناس والالوان ، وقضايا سيطرة  
الاوربيين على من لا يزالون يثنون من  
وجودهم بينهم واغتصابهم حقوقهم  
وأموالهم ، وتدخلهم في شئونهم وبلادهم ،  
وهم أبعد الناس عنا . ان هذه المآسى  
مخجلة للأمم الحضارة . دالة على نقص  
كبير في عقول القائمين على أمورها والمصرفين  
لسياستها . وعلى أن غرائزهم ما تزال  
بعيدة عن معاني السمو ، ومعاني  
الانسانية العالية الرشيدة ، وان علوم  
هذه الحضارة ومعارفها وكل ما أوجدته  
لم يهذبها التهذيب الحقيقي ، ولم يصقلها  
الصقل الذي يشعرها بالأخوة الانسانية ،  
اذ لم تصل بعد الى ما وصل الاسلام  
بأبنائه اليه في مجتمعاتهم ، وفي البلاد التي  
افتتحوها ، منذ أكثر من ألف عام ، وما  
تزال تلك طريقتهم والحمد لله .

أليس يحق لنا من أجل ذلك كله أن  
ندعو العقلاء على اختلاف نحلهم وعقائدهم  
أن يتدبروا بحق تعاليم الاسلام، ويرجعوا  
الى هدى الاسلام ؟ ! انهم ان استجابوا  
حلوا جميع مشاكلهم وأصبحوا مع الناس  
أخوة متساوين فالاسلام وحده هو دين  
الإخاء .

ولعل الاسلام هو الدين الوحيد الذي  
أقر الأسس وأوضح المعالم في هذا الشأن  
حين جاء في تعاليمه بالنسبة الى مخالفيه  
من اهل الكتاب : « لهم ما لنا وعليهم ما  
علينا » وحين ترفع عن العنصرية فأجاز  
أكل ذبيحة الكتابي ، وأوجب قتل المسلم  
بالذمي . بل حين ترقى ، فأذن للمسلم  
أن يتزوج الكتابية ، مع تركها حرة في  
بقائها على دينها ، وإباحته لها أداء تكاليفه  
والتعبد على طريقتها في كنيسه وحين  
وجه أبناء عامة أن يترفقوا بهؤلاء ،  
ويحسنوا اليهم : « لا ينهاكم الله عن  
الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم  
من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم » .

هذا هو الإخاء كما يدعو اليه الاسلام  
وانه لمبدؤه الخالد ، وشعاره الواضح ،  
وعمل أهله الذي لا ينكر ، منذ ألف  
وأربعمئة عام ، وعلى امتداد هذا التاريخ  
الطويل ، دون ما تنكر له أو أغضاء من  
شأنه أو انحراف عنه أو خروج على  
قواعد تطبيقه من جانبهم ، مع ترفع عن  
مقابلة الشر بالشر أو الاساءة بمثلها .

فاين من ذلك ما يزعمه الفرنسيون بعد أن  
قاموا بثورتهم المشهورة وما يتفنون به ويتفنى به  
كتابهم وذوو الأقلام فيهم من أنهم أصحاب مبدأ  
الإخاء ، والداعون اليه ، والمنادون به منذ أواخر  
القرن الثامن عشر » وقد عرف العالم كله ما لهم  
من فظائع تبطل دعواهم وتطعنها في الصميم . وفيما  
كان من أمر البلاد التي شقيت بحكمهم لها  
واستعمارهم اياها ، وفيما خضبت به أرض  
الجزائر من دماء الشهداء : رجالهم ونسائهم  
وشبابهم وكهولهم ، على مدى سبع سنوات  
شداد ، بله ما سبقها ما يرد على هؤلاء الزاعمين ،  
ويسكت أصوات المتفنين .

# خواتم من هنا وهناك

## وانا له لحافظون :

العزير \* الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد \* . انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون \* .

وقد تناقلت الصحف فى هذه الايام نبأ مفاده انه نمى الى الدول العربية ان العصابات الاسرائيلية شرعت فى اعادة طبع المصحف المحرف الذى سبق ان قامت بطبعه فى سنة ١٩٦٠ .

وهذا العمل الخسيس الذى مرنت عليه اليهودية من قديم الزمان وسجله عليهم القرآن الكريم \* فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون \* فيما نقضهم ميثاقهم لعنتاهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ..

هذا التحريف والتزوير يؤكد للعالم كله ، لجميع الاجناس والشعوب ، لجميع الملل والنحل ان الصهيونية بلاء عالمي يهدم القيم الروحية والمثل الاخلاقية ويهدد الانسانية بالتفسيخ الديني والخلقي والاجتماعي ، ولا يتورع عن استخدام اسوأ الوسائل كالتحريف والتدليس والدسائس والمؤامرات والذهب والنساء لاشاعة الرذيلة وافساد الاخلاق .

فى سنة ١٩٦٠ قامت العصابات الصهيونية بطبع الوف النسخ من القرآن الكريم ، بعد ان عمدت الى تحريفه وتزييفه ، فأسقطت منه بعض الآيات ، وغيرت فيه بعض الحروف والكلمات ، ثم قامت بتوزيعه فى كثير من الدول الافريقية والآسيوية بعد ان طبعت عليه الشعار الاسرائيلي المعروف .

وقد اثار هذا العمل الاجرامي يومئذ نائرة المسلمين فى جميع اقطار الأرض ، وفزعوا له واحتجت الدول والهيئات الاسلامية فى العالم على هذا العدوان على كتاب السماء الوحيد الذى بقي سليما محررا الى يومنا هذا وتناقلته الاجيال عبر القرون الماضية نصا وأداء كما أنزله الله على خاتم الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه .

وكان هذا الاجترار على كتاب الله احد الاسباب التي دعت الجمهورية العربية المتحدة الى الاسراع فى تسجيل المصحف المرتل وطبعه وتوزيعه على اذاعات الدول الاسلامية وغيرها ... وكان هذا مظهرا من مظاهر الحفظ والصون التي خص الله بها هذا الكتاب



ويؤكد مرة أخرى ان اليهودية المزيقة التي يعتنقها الصهاينة دين متعصب حقود يلعن الاديان كلها ويسعى لافسادها للتخلص منها .

ان اصرار الصهاينة على تحريف كتاب الله يؤكد ان القضية الفلسطينية ليست صراعا بين مليونين من العرب أخرجوا من ديارهم واموالهم بغير حق وبين مليونين من اليهود حلوا محلهم واغتصبوا ديارهم واموالهم ... ليست القضية قضية قطعة من الارض المقدسة اغتصبها هؤلاء من اولئك انما هي قضية عقيدة ، قضية دين ، قضية الاسلام الذي يعتنقه أكثر من ستمائة مليون مسلم تسمى اسرائيل لازالته من الوجود بطمس حقائقه واطفاء نوره وماذا يبقى من الاسلام وماذا يبقى للمسلمين اذا حُرِّف كتاب الله . يريدون ان يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله الا أن يتم نوره ولو كره الكافرون .

فما يقول بعد هذا المسلمون الذين يريدون ان يصفوا القضية الفلسطينية على اساس الاعتراف بالامر الواقع مع مجرمين محترفين قطع الله الامل في اصلاحهم ... افتطمعون ان يؤمنوا لكم وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون .

والى متى تستمر حملات السباب والمهاترات بين المسلمين واعداء الله الذين قاتلوا الانبياء منذ العصور الاولى يسعون جاهدين ليردوكم عن دينكم ان استطاعوا ... ؟

### وقف الاعراس :

نشرنا في هذا الباب من العدد الرابع

تحت عنوان المدارس التبشيرية صورة من صور الخير المزيق ولونا من الوان البر المزور ظاهره الرحمة وباطنه من قبله العذاب ، ونعرض اليوم صورة مقابلة . . صورة مشرقة تمثل البر في ارقى معانيه والمعروف بوجهه الحسن الوضاء ... صورة للعاطفة الانسانية الرحيمة كيف يسمو بها الاسلام الى مستويات مثالية تظل من يحيا في محيطها بظلال حانية رحيمة .

وانا نستهدف من وراء نشرها ان تهتز اريحية مياسير المسلمين لامداد هذا النبع الصافي الذي كاد يجف بعد ان كان ثرازا يرده العافون من كل حذب وصوب .

وهذا النبع يتمثل في نظام الوقف الخيري الذي شرعه الاسلام وأمدّه المسلمون السابقون بفيض اموالهم فقد كان كثير من اغنيائهم يجعل لله نصيبا مما رزقه يرصده للانفاق في وجوه الخير العام لتشييد المساجد والمدارس واقامة المستشفيات ابتغاء المثوبة والقربة عند الله تبارك وتعالى ووفاء بحق المجتمع واداء للحقوق الواجبة له واسهاما مع الدولة في تحقيق العدالة الاجتماعية لافراد الامة التي هو جزء منها وعضو فيها .

وقد تطورت الجهات الموقوف عليها تطورا كبيرا تبعا لاختلاف البيئات وتقدم الزمن وحاجة المجتمع . فبعد ان كانت الارض والعقارات تحبس على حفر بئر او سبيل للسقيا ، او على توزيع صدقات

البقية على ص ٩٦

## بقية موقف الاسلام من نظام الرق

قيود الرق عن رقاب الرقيق . والمقصود بالصدقات في الآية الزكاة التي كان يتألف منها أهم جزء من موارد الدولة . فبينما كانت الشرائع السابقة للإسلام تفرض على من يعتق عبده غرامة يدفعها إلى الدولة ، إذا بالشرعية الإسلامية تخصص جزءاً من ميزانية الدولة للانفاق منه على تحرير العبيد .

ومن هذا يظهر صدق ما قلناه من أن الإسلام لم يقر الرق إلا في صورة تؤدي هي نفسها إلى القضاء عليه بالتدريج . وذلك بأن ضيق رواقده ، ولم يسمح ببقاء ما أبقاه منها إلا لأجل معلوم . ووسع منافذ العتق إلى أبعد الحدود . وبذلك أصبح الرق كما قلنا أشبه شيء بجدول كثر مصباته وانقطعت عنه موارده التي يستمد منها الماء . وخلق بجدول هذا شأنه أن يكون مصيره إلى الجفاف .

## الإسلام ينصف الأرقاء

ثالثاً : - موقف الإسلام حيال حقوق الرقيق - وفي انتظار جفاف هذا الجدول لم يترك الإسلام الرقيق تحت رحمة القوانين القاسية التي كان يسير عليها نظامه والتي كانت تهدر آدميته ، بل استبدل بهذه القوانين قوانين أخرى تفيض بالعطف عليه ، وتحترم إنسانيته ، وتمنحه كثيراً من الحقوق المدنية نفسها .

فمن ذلك أن الإسلام قد أقر أن يكون للرقيق أسرة بالمعنى القانوني الكامل لهذه الكلمة ، وأباح للرقيق الذكر الزواج من أمة مثله ومن حرة ، وأباح للأمة الزواج من رقيق مثله ومن حر ، بنفس الأوضاع والشروط والعقود التي يتزوج بها الأحرار ، فيما عدا إشراف السيد على عقد الزواج لعبده أو أمته . ويذهب الإمام أحمد بن حنبل أنه إذا كان الرقيق بالغا عاقلاً فإن السيد لا يملك إجباره لأنه يملك الطلاق فلا يجبر على النكاح .

وقد كانت الشرائع السابقة للإسلام لا تعترف لطائفة الرقيق بحق الزواج ولا بالحق في أن تكون لهم أسرة بالمعنى القانوني الكامل . وكان الاتصال بين ذكورهم وإناثهم لا يعتبر زواجا ، وإنما كان يتم باختيار مواليتهم وفي صورة يقصد منها مجرد التناسل وتكاثر عدد الرقيق كما يحدث بين الأنعام . وكان يحظر على الحر أن يتزوج أمة ، وعلى الحرة أن تتزوج رقيقاً . بل إن معظم هذه الشرائع كانت توقع على الحرة التي تتزوج رقيقاً عقوبة قاسية وصلت في بعض هذه الشرائع إلى حد الإعدام ( القانون الروماني مثلاً ) .

ومن ذلك أيضاً أن الشريعة الإسلامية جعلت طلاق زوجة العبد من حقه هو نفسه لا من حق مولاه . فقد روى ابن ماجه في سننه عن ابن عباس أنه قال . جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم رقيق وقال له . « يا رسول الله، سيدي زوجني أمته ، وهو يريد أن يفرق بيني وبينها » . فقال عليه السلام « أهيأ الناس ما بال أحدكم يزوج عبده أمته ، ثم يريد أن يفرق بينهما ؟ ! إنما الطلاق لمن أخذ بالساق » . ويقصد بذلك أن حق الطلاق في هذه الحالة لا يكون إلا للزوج نفسه لا لسيده .

ومن ذلك أن الإسلام جعل الأمان الذي يعطيه عبد مسلم من المقاتلين ملزماً للجيش كله وواجباً احترامه كالأمان الذي يعطيه الحر سواء بسواء عملاً بقوله عليه الصلاة والسلام « المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم » وروى البلاذري في كتابه « فتوح البلدان » أن المسلمين قد حاصروا حصناً في بلاد فارس حتى أوشكوا أن يفتحوه . ولكن عبداً مسلماً في جيش المسلمين كتب من نفسه أماناً لأهل الحصن ، ورمى به إليهم في سهم ، فكتب المسلمون بذلك إلى عمر ابن الخطاب ، فكتب إليهم يقول « أن العبد المسلم من المسلمين ، ذمته كذمتهم ، فلينفذوا أمانه » .

# العلم إمامته

للأستاذ عبد الكريم الخطيب

فيها ، لا فرق في ذلك بين الخاصة والعامة ، ولا الأدباء وطلاب الأدب .. وكان من ذلك ظهور تلك المكتبات العامة والخاصة التي عمرت بنفائس الكتب ومذخورات العلوم والفنون عند العلماء والأمراء والوزراء والقادة ، فضلا عن الخلفاء وأبناء الخلفاء ، وكان وصف الجاحظ للكتاب - على ما نحسب - هو الذي أغرى الناس باقتنائه ، وعده ذخرا كريما يكسب من يضمه إليه مجدا وشرفا ان يكن قد أعياه اطلاع منازل المجد والشرف ، على حين يزداد به أصحاب الوجاهة والعزة وجاهة وعزة .

ولا نريد أن نعرض هنا تلك الرائعة من روائع الأدب العربي الجاحظي في وصف الكتاب ، فهي أشهر من أن يدل عليها عند كل من اتصل بالأدب العربي من قريب أو بعيد .

ولكن الذي أريد أن أحدث لك منه ذكرا من أمر هذه الرائعة الجاحظية هو

وصف الجاحظ الكتاب وصفا كاشفا مجليا ، لا نحسب أن احدا من الكتاب قد سبق « الجاحظ » أو لحقه في الكشف عن تلك السمات المشرقة الوضيئة التي عرضها للكتاب في هذا الوصف المستقصي والرائع معا .

« والجاحظ » بهذه الصورة الكريمة التي عرض فيها للكتاب ، وبهذا التصوير البليغ الدقيق له - قد فتح للكتاب طرقا كثيرة مستقيمة الى العقول والقلوب ، وجعل له في الناس شهوة يتشهنونها لكل متعة من متع الجسد ، أو رغبة من رغائب النفس والروح ، فيجدون في طلبها ، وبالفنون في الحصول عليها .

ولا نكذب الواقع اذا نحن عزونا الى الجاحظ ، والى هذا الأثر الخالد الذي تركه في وصف الكتاب بصفة خاصة - فضلا ظاهرا في خلق تلك الحركة القوية الدائبة التي شملت الحياة الأدبية في عصره ، والتي كان جمع نفائس الكتب واقتناؤها واستنساخها اللون الغالب

أنها على ما ضمت عليه من آيات البلاغة  
وسطوة البيان لم تبلغ غاية الوصف الحق  
للكتاب .. فالكتاب شيء عظيم ، يقصر  
عنه كل وصف ، ويستخزى دونه كل  
واصف ، ولو كان الجاحظ في بيانه  
المبين ، وبلاغته البليغة المشرقة ! .

ولا تعجل فترمي بكلمة « الغرور » اذ  
تحسب أننا نريد أن نتناول القلم من يد  
الجاحظ فنسطر به وصفا للكتاب خيرا  
مما سطر ، ونرسم به صورة للكتاب  
أحسن مما صور ، حتى نقيم من ذلك  
الوصف الذى قلنا ان الجاحظ لم يبلغ به  
ما ينبغي أن يوصف به الكتاب ! .

وكلا ، فما تحدثنا النفس بشيء من  
هذا أبدا ونحن في مواجهة أدب الجاحظ -  
ورحم الله امرأ عرف قدر نفسه ولكن  
هذا لا يمنعنا من أن نقرر أننا نجد بين  
أيدينا صورة للكتاب تقف منها الصورة  
الجاحظية موقف الحصا من الدر ،  
والتراب من الذهب ، والأرض من  
السما .

ومهلا مرة أخرى ، ولا تلق بكلمة  
« الجهل » حين يكبر في صدرك أدب  
الجاحظ - وهو أهل لأن يكبر وأن  
يعظم - فتقول وهل وراء بلاغة الجاحظ  
بلاغة ، وهل فوق بيانه بيان ؟ .

ولا نريد أن نعطيك الجواب على هذا ،  
فهو متروك لك تضعه إجابا أو سلبا ،  
بعد أن نفرغ معا من هذا الحديث .

### منزلة القلم في القرآن

ذكر القرآن الكريم « القلم » في  
موضعين منه .

المرة الأولى .. في أول آيات استفتح  
بهن الوحي الالهي الرسالة الاسلامية  
« اقرأ باسم ربك الذى خلق خلق الانسان  
من علق ، اقرأ وربك الأكرم الذى علم  
بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم » ..  
فهذه الآيات الكريمات هن أول دفعة  
من دفعات غيوث الرحمة التي تنزلت من  
السما .. هدى ورحمة للعالمين .

وأنت ترى أن أول كلمة من كلمات  
السما تقدمت هذا الموكب العلوى الالهي  
هي كلمة « اقرأ » ولواحقها ، ثم تلتها  
كلمة « خلق » وتوابعها ، ثم كلمة « علم  
بالقلم » ... فالقراءة ، والخلق والتعليم  
بالقلم هن طلائع هذا النور الالهي ، وهن  
رائدات هذه الحملة السماوية المرسله  
من رب الناس الى الناس ، وما في  
محاميلها الا الخير والرحمة والنور .

والقراءة لا تكون الا من كتاب ، والكتاب  
لا يكون الا مما يسطر ويخلق القلم !

وكما خلق الله سبحانه وتعالى كل  
شيء بالكلمة « انما قولنا لشيء اذا  
أردناه أن نقول له كن فيكون » وكما خلق  
جل شأنه الانسان ، وأنشأه على تلك  
الصورة الكريمة .. من علق .. من  
نطفة .. من ماء مهين كذلك يخلق  
الانسان بالقلم الذى وضعه الله تعالى في  
يد الكاتبين من عباده ، وأقدرهم على  
التصرف به - كلمات سويات الخلق ،  
تخلقن من رؤى ، وخواطر ، وأمشاج  
مختلطة من الرؤى والخواطر .. فكأن  
علما ، وكن حكمة ، وكن أدبا !

ولا تنظر الى علم اللسان ، وما تتحرك  
به الشفتان فهو من وراء علم القلم ، ومن  
جنى ثمره ، وداني قطوفه .. اذ أن علم

هذه المخلوقات التي صورها رأى العين ، وعرف وجوه الحسن والقبح منها . وكان له على ذلك السلطان المبين . . فله أن يمحو ما يشاء ويثبت ، وكان له أن يعدل ويبدل من خلقها . حتى تستقيم في نظره على أحسن ما يمكن أن تسمح به قدرته وصفته . . وليس كذلك ما ينطق به اللسان . اذ لا سبيل الى اعادة النظر فيه ، وتقليب وجوه الحسن والقبح منه .

وأريدك أن تستحضر هنا صورة هذه الأسراب الطائرة الى معاهد العلم من مطلع الصباح ، وبين يدي شعاعات النور التي تتقدم موكب الفجر . . من كبار وصغار ، ومن بنين وبنات . . تجد أنها انما تنهض جميعها بجناحين . . أحدهما القلم ، والآخر الكتاب . . ولو ذهبت تجرد أى طائر منها من قلمه أو كتابه لقعد فى مكانه ، مهبط الجناح ، كسير الخطر ، ولما كان له الى مناهل العلم غدو أو رواح ! .

وأريدك مرة أخرى أن تنفذ بعيني خيالك الى حجرة من حجرات الدرس فى مدارس الطفولة . . انك لتجد الأقلام تتحرك بين تلك الأنامل الرخصة الدقيقة اللطيفة ، فتخط على الورق رؤى الطفولة وأحلامها وترسم على القراطيس نزاعاتها ورغباتها . . فى أمانة وصدق ، لم يختلط بشيء من الصنعة والمداراة .

ان تلك الخطوط المتقطعة المضطربة هي عالم الطفولة كله . . فى باطنه وظاهره جميعا . . انها كتب مسطورة تحدث - من يحسن الاستماع اليها - بأبلغ حديث عن عالم الطفولة ، وما يموج فيه من ألوان وحبور .

القلم هو العلم الذى يمسك بأحسن معطيات العقل وأكرمها . . انه العلم الذى يأتي عن روية ، وتدبر ، وتفكير . . انه العلم المنخول المتخير الذى يتخلى عن الرأى الفطير الذى لم ينضج ويتجاوز سقط الكلام وسفسافه ، ولا يرضى من صاحبه ان يمسك به الا على حذر واشفاق من أن يخط يمينه ما يسجل عليه الحماسة ، والسخف والجهل ، ففي ذلك عار الدهر ، وسية الأبد ، وخزى الوالد وما ولد ! اذ أن ما يخطه القلم من زين أو شين ، وما يسطره من حسن أو قبيح هيهات أن تمحوه الأيام ، أو تذهب به السنون .

### القلم عصمة لصاحبه

ان القلم هو عصمة لصاحبه من كثير من الهفوات والسقطات والعثرات ، وما عثر صاحب قلم مرة الا كان عثاره بلسانه أضعاف ذلك مرات ومرات .

وقد يبدو القلم عند كثير من الناس أنه مجرد أداة عاملة متحركة فى يد الكاتب بلا تقدير ولا حساب ، يضرب به يمينا وشمالا حسبما يشاء ، دون أن يفوقه عائق أو يصده عن ذلك صاد .

وكلا . . فان القلم رقابة حكيمة واقية ، تدفع عن المسك به كثيرا من الزلات والعثرات التي كان جديرا أن ينزلق اليها لو أنه أسلم نفسه لمعطيات لسانه . . ووصل شفتيه بما يجرى فى خاطره . . فحين يمسك صاحب القلم بالقلم تجتمع اليه خواطره المشتتة ، ويضيء اليه رأيه العازب . ويتعطل لسانه عن الثرثرة ، ان كان من أصحاب الثرثرة ، ثم اذا خط بالقلم شيئا ، وصور به فكرة أو رأيا رأى

المقسم بمخلوقاته ، والقسم عادة يكون ممن هو أدنى بمن هو أعلى .. وبهذا لا يكون القسم الا بالله ، كما يصرح بذلك الا نجيل ..

ونقول وكذلك القرآن يجعل الحلف من المخلوقين بالخالق وحده دون غيره ، ويوصي بأن يكون ذلك في اقتصاد ، واحتراز .. « ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم أن تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس » .. ويقول نبي الاسلام « من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت » .

ولكن هذا شيء والقسم من الله ببعض مخلوقاته شيء آخر .. فله وحده أن يعظم ، ويكرم ما يشاء من خلقه ، ويفضل على ما يشاء من مخلوقاته ، وعرضها في هذا المعرض العظيم الكريم .. « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم » .

#### (رسالة القلم)

ونعود الى القلم .. فنقول -

ان القلم الذي هو الوسيلة الى الكتاب شيء كريم على الله ، عظيم عنده .. فكيف بما يسطر القلم ويصور ! ان القلم انما استاهل هذه المنزلة الكريمة بما سطره .. والا فهو مجرد شيء لا يلتفت اليه ، ولا يؤبه له .

وتدبر هذه اللفتة السماوية الرائعة حقاً ، والتي ألقت على حملة « القلم » امانة حفظه ، وحياطته من أن ينزل عن تلك المنزلة الكريمة الرفيعة التي رفعه الله اليها ، وأن ينحرف في أيديهم الى مهاوى الضلال والفساد .. ولهذا أقسم الحق سبحانه بما يكتب الكاتبون « والقلم وما يسطرون » فهذا الذي يسطره أصحاب

وكذلك الشأن فيما بين القلم وبين من جاوزوا مراحل الطفولة ومبادئ العلم الى مراحل النضج العقلي والعلمي .. فما تخط أقلامهم هو الصميم من وجودهم ، وهو النطف المصفاة من خلجات صدورهم ومسارب أفكارهم .

لهذا كان تنويه القرآن الكريم بالقلم على تلك الصورة التي تجعله مع أول كلمات من كلمات الله ، تستفتح بهن رسالة الاسلام ، ويكون مع أول كلمات يتلقاهن النبي الكريم من وحي السماء ! .

والاحتفاء بالقلم هذا الاحتفاء الكريم هو احتفاء ضمني بالكتاب ، اذ الكتاب هو الثمرة التي تمخض عنها القلم ، والتي بحصاده كله فيها ، وانه ما كان للثمرة أن تطيب وأن تزكو الا اذا طابت نبتتها . وزكت وبوركت شجرتها .

استمع الى قوله تعالى ، وقد ذكر القلم ذكراً ثانياً «ن والقلم وما يسطرون» مقسماً به « مع ذاتين غيره .. « النون » وهو حرف يمثل المقاطع التي تتشكل منها الكلمات ، ثم الذات الأخرى وهي « ما يسطرون » أي ما يسطر الكاتبون بأقلامهم ، وما يقيمون من كلمات بوساطة الحروف ، وضم بعضها الى بعض ..

فالحروف ، والقلم الذي يجمع هذه الحروف ويصورها ، والكلمات التي تجتمع مما يخط القلم والصور قد جاءت جميعها في مقام التشريف والتكريم اذ أقسم الله سبحانه بها ، وكان القلم واسطة عقدها ، وناظم درها ، وجامع شملها .

والقسم من الله بمخلوقاته تشريف ، وتكريم لها ، وتنويه بها ، ورفع لذكرها !

ولقد أخذ بعض المستشرقين على القرآن الكريم أنه يضع الله سبحانه موضع

ونظلم كل كاتب اذا نحن عرضنا أديسه  
وكتابه في مواجهة آية من آيات الله ،  
أو كلمة من كلماته ! .

وندع الجاحظ وما كتب في الكتاب !  
وتقف بين يدي هاتين الكلمتين من  
كلمات الله ، وقفة خشوع وخضوع  
« والقلم وما يسطرون » .. ففي كلمتين  
اثنين جمع القرآن رسالة العلم والعلماء  
في الحياة .. في أكرم صورة يمكن أن  
ينجلي عنها علم العلماء ، وفي أطيب موقع  
يمكن أن يقع من الحياة .

وننظر فنجد أن القلم على جلاله  
وعظمته ليس في ذاتيته قدرة يملك بها  
أمر الكائين فيحول بينهم وبين أن يعدلوا  
به عن غايته الكريمة ، وأن يستملوه من  
مداد آسن آثم ، وأن يسطروا به المآثم  
والشرور ، فكم سجل التاريخ لأصحاب  
الأقلام من ضلالات وانحرافات ، وكم  
شقي الناس بما أذاعت فيهم مسطورات  
الأقلام من افك وبهتان ؟

ولقد نعى القرآن الكريم على أولئك  
الذين يخونون أمانة القلم فيخطون به  
الزور والضللال ، ويزنون به الآثم ،  
ويحرفون به الكلم عن مواضعه .. فقال  
تعالى « فويل للذين يكتبون الكتاب  
بأيديهم ، ثم يقولون هذا من عند الله  
ليشتروا به ثمنا قليلا ، فويل لهم مما  
كتبت أيديهم ، وويل لهم مما يكسبون » .

فليذكر اصحاب الأقلام أن في أيديهم  
آية من آيات الله ، وأن من شأن هذه  
الأقلام أن تكون معجزات تتفجر منها  
ينابيع الخير والهدى ، فإن مكروا بها  
مكر الله بهم ، ولا يحق المكر السيء  
بأهله .

«القلم» أو الذي ينبغي أن يسطروه يجب  
أن يكون شيئا عظيما طيبا ، نافعا يستأهل  
هذا التشريف والتكريم من رب العالمين  
فيصبح في عداد الأكوان العظيمة التي  
تعرض لمنازل التشريف عند الله ، وتكون  
فيما يقسم به منها وهذا يعني أكثر من  
حكمة ..

**فاولا : -** أن يعرف صاحب القلم أنه  
الما يحمل أمانة عظيمة ، ينظر إليها الله  
كاعظم وأكرم نعمه التي أنعم بها على  
عباده ، وأن عليه لكي لا يحسب في  
خائني الأمانات أن يرعاها حق رعايتها ،  
وأن يحفظها من كل سوء يعرض لها .

**ثانيا : -** أن يذكر صاحب القلم ما لهذا  
القلم في يده من رسالة كريمة في الحياة ،  
وأنه بهذه الرسالة كان أول محمول من  
السماء الى الأرض في رسالة الاسلام ،  
ليشارك في بناء مجتمع انساني معافي من  
العلل والآفات النفسية والروحية  
والعقلية ، بما يفتح للناس من سبيل  
الحق ، والعدل ، وما يرفع لهم من معالم  
الهدى والنور .

فاذا لم يستقم صاحب القلم والممسك  
به على هذا الوجه الذي يحفظ للقلم جلاله ،  
وبهائه ، واذا لم يسطر به ما ينظر الله  
اليه فيجده على الكمال والتمام الذي  
يستحق به أن يدخل مدخل ما أقسم به  
معا يسطر القلم ، فقد خرج صاحب القلم  
من زمرة الكرام الكاتبين ، وسقط من يده  
هذا القلم الكريم الذي أقسم الله به ،  
وبقيت في يده قطعة من خشب أو معدن  
يسود بها وجوه الورق الأبيض ! .

ونعود الى سؤالنا الذي تركناه آنفا  
هل وراء بلاغة الجاحظ بلاغة ؟ وهل  
فوق بيانه بيان ؟ واننا لنظلم « الجاحظ »

# راحتهم الطين

محمّد بن عبد الله

للاستاذ عبد العزيز العلي

للملائكة اني جاعل في الأرض خليفة ،  
قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك  
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ،  
قال اني اعلم ما لا تعلمون » .

## التقدم العلمي ميزة الانسان

كما ظهر من الامتحان العلمي الذي  
نجح به آدم في الملاء الأعلى بعد ذلك أن  
لدى هذا المخلوق الآدمي ناحية ليست  
موجودة لدى الملائكة الكرام ، وهي التقدم  
العلمي والتطور الفكري ، وان للانسان  
تصرفا وطموحا ، وأنه ينشد الكمال ،  
ويحارب الحرمان ، فاذا لم يخرج به  
ذلك عن انسانيته الجزئية في هذا الكون  
فانه يسمو على الملائكة فضلا عن المخلوقات  
الأخرى ، فامر الله ملائكته الكرام  
بالسجود لآدم تقديرا للخير الذي نجح  
به ، فسجد الملائكة كلهم أجمعون  
واستنكف ابليس مع سقوطه في الامتحان  
العلمي اعتزازا بناريته واحتقارا للطينة  
الآدمية « فسجدوا الا ابليس قال أأسجد  
لبن خلقت طينا » قال انا خير منه

لقد اقتضت حكمة الباري جلّت  
عظمته أن جعل ملائكته الكرام من نور ،  
يملاً كل حيز مفتوح للنور ، وينفذ من  
كل نافذة مفتوحة لاستقباله ، وخلق  
الشیطان من مارج من نار ، يمثل الظلام  
الذي يحل تلقائيا في كل مكان مغلق عن  
استمداد النور ، ثم خلق الانسان من  
سلالة من طين : أى جهاز طيني قابل  
لاستمداد النور واشعاعه ان ذكر وصلح ،  
والعكس ان غفل وفسد ، ومعلوم ما هو  
حاصل من التخالف بين النور والظلام  
كسنة كونية .

والملائكة الكرام يفارون الا يقدر الله  
حق قدره ، ويسبح حق تسبيحه ،  
ويقدس حق تقديسه بفيلة مثل هذا  
الانسان الحيادي الوسط ذى القابليتين  
والمجال الأول للطاقتين المتضادتين ،  
فيفلق نوافذه عن النور ، فيهوى الى  
الفساد والافساد في الأرض ، ويسفك  
الدماء ، وقد ظهر ذلك من الحوار بين  
الله وملائكته في هذه الآية « واذا قال ربك



خلقتني من نار وخلقته من طين « فطرده الله من رحمته .

ومن الغريب أني أرى البعض يحتقرون الطينة الآدمية باسمها أحيانا وباسم المادة أحيانا أخرى اعتقادا منهم أن في ذلك تقربا إلى الله، والذي يظهر مما تقدم أن الذي يحتقر الطينة الآدمية يحاكي الشيطان في فعلته ويستحق البعد والعقاب أو التنبيه والعتاب وفي قصة آدم عليه السلام ما يوضح ذلك :

بينما كان أبونا آدم عليه السلام غارقا في طموحه وتفكيره متجاوزا إنسانيته المحدودة ، متسائلا عن أمور ثلاثة حرم منها كإنسان مخلوق طيني له ملكية محدودة ، وله عمر محدود ، ويجب أن تكون له أنظمة وقوانين يلتزم بتطبيقها وهذه الأمور الثلاثة :

١ - لماذا لم يكن كالملائكة في نورانيتهم وانطلاقهم ؟ .

٢ - لماذا ينقص عمره في كل يوم يمر عليه ؟

٣ - لماذا حرمت عليه هذه الشجرة الواحدة ؟ .

فكانت نظرتة أنانية بحتة متجهة نحو الحرمان ناشدة الكمال ، إذ لو ارتفع بتفكيره لما احتقر الآدمية التي أمر الله من في الملأ الأعلى بالسجود لها ، كما أن الخلود لا يكون إلا لله وحده ، وأن كامل الملك لا يكون إلا لله كذلك ، فكانت لآدم فترة غفلة عن استقبال النور « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما » استغلها الظلام كسنة كونية ليحقر الطينة عنده ويخلصه منها ويفريه

أيضا بتحقيق الحرمانين الآخرين وهما - ادخال الشجرة الواحدة في ضمن ملكه الواسع وإباحة الأكل منها ، ومعرفة فلسفة تحريمها والأمر الثاني أو الثالث هو الخلود ، وقد أخبرنا القرآن عن ذلك « ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » . « قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى » .

### في معترك الحياة

ونرى أن الله جلت حكمته انتصر للآدمية الصالحة في جميع المواقف إذ أمر الملائكة الكرام بالسجود لآدم ، وعاقب الشيطان بالطرد من رحمته عندما احتقرها وامتنع من السجود ، وعاتب آدم نفسه عندما فكر في التخلص من الطينة بالهبوط إلى الأرض ليؤدي هو وذريته الامتحانات العلمية المتواصلة المقرونة بالإيمان والتقوى ، فالناجح في تسخير الأرض واكتشاف كنوزها وخباياها وفي سبر أغوار الفضاء ومعرفة أسراره الكونية يفوز بجنة الخلد والنعيم المقيم والراسب في مختلف شؤون الحياة من علمية وعبادية أمره إلى الله أن شاء عذبه وأن شاء عفا عنه .

وان من يتأمل في المخلوقات الثلاثة الإيجابي والسلبي والحيادي قد يخطر له ما خطر لي من المقارنة بينها وبين عناصر الذرة التي تتكون منها المخلوقات في الأرض وفي السماء وهي - البروتون ايجابي ، والالكترون سلبي والنترون حيادي ، ولولا اختصاص الملأ الأعلى لأصبح الجميع ايجابيين وتعطلت التقديمية العلمية التي فضلها الله ، وانتصر لها

في جميع المواقف ، وتعطل بقاء الانسان في الوسط الطبيعي بين السلب والايجاب ليؤدي رسالته .

والنفس هي مناط الخير والشر في مصيرها ومصير الجهاز الآدمي ما وجدت فيه وتفاعلت معه ، وحكمها فيما يظهر لي كحكم سائق السيارة ان احسن امساك المقود ، ولزم الطريق السوى وتحاشى الاصطدام بحدود استطاعته قد ينجو وتنجو السيارة والعكس بالعكس .

وبانفصال النفس عن الجسم ينقطع عمل الانسان الا مما قدمه من خير او ما خلفه من اثر طيب كصدقة جارية وعلم ينتفع به ، وولد صالح يدعو له ، وكل من مات ندم على عمل الشر وعدم الاستزادة من الخير . « ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله » .

ولذلك يجب الانسقاط دور الجهاز الطيني في مقبل حياتنا الاخروية أو أن نقلل من أهمية المرحلة الأرضية التي تجتازها نفوسنا من خلال اجهزتنا الفانية التي تترتب عليها ، كما يجب علينا بمقتضى انتصارنا العلمي عند اختصام الملائة الأعلى ان نستغل كيانا الآدمي بكل امكانياته لنحقق من الخير ما ميز الله به آدم على سائر المخلوقات وفي الحديث الشريف « ان الله وملائكته وأهل السموات وأهل الأرض وحتى الحيتان في البحر يصلون على معلم الناس الخير » وفي الأثر عنه صلى الله عليه وسلم « لغدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها » . « ومن تساوى يومه فهو مغبون » .

وعلى ضوء ما تقدم أهيب برجال العلم والمعرفة ألا يحتقروا الآدمية التي نصرها الله في الملائة الأعلى وفي جميع المواقف بالعلم الخير ، والعلماء مهما مالوا أو انحرفوا في البداية فلا بد من الاستقرار للعلم الصحيح على الايمان لقوله جلت حكمته « انما يخشى الله من عباده العلماء » وقوله سبحانه « شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط » وقوله جل شأنه « وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم يعلمون » نعم سيقول العلماء بعد ما يتبين لهم الحق لقد درست يا محمد بمدرستك الربانية .

عن نصيح العنسي عن ركب  
المصرى قال . قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم :  
« طوبى .

لمن تواضع في غير منقصه  
وذلل في نفسه من غير مسألة  
وأنفق مالا جمعه في غير معصية  
ورحم أهل اللذ والمسكنة  
وخالط أهل الفقه والحكمة  
« طوبى .

لمن طاب كبه ، وصلحت سريره  
وكرمت علانيته، وعزل عن الناس شره .  
« طوبى .

لمن عمل بعلمه  
وأنفق الفضل من ماله  
وامسك الفضل من قوله  
« رواه الطبراني »

# العدل

موسى محمد

للاستاذ محمد الصالح آل إبراهيم

ولقد اتجهت الشريعة الاسلامية الى تثبيت قواعد العدل ، وألزمت الناس به في كل صغيرة وكبيرة ، وأبانت أن لا حياة ولا استقرار الا به ، فهو قوام لصالح النفس وصالح البيت وصالح المجتمع ، وفي كل مناسبة واتجاه ألزمت به وأمرت باتباعه ، ففي السورة التي يقرؤها كل مسلم سبع عشرة مرة في صلاته المفروضة يتلو قوله تعالى ( اهدنا الصراط المستقيم ) ( ١ ) وهكذا يظهر الاسلام قيمة العدل في أدق تعبير وأجمل تصوير ، وهل يمكن أن نتصور استقامة على الصراط دون عدل ؟ .

والاسلام ينحو الى تركيز العدل وتثبيت أصوله تثبيتاً الزامياً منطقياً فيقول تعالى ( والسماء رفعها ووضع الميزان ) ( ٢ ) ولن تجد احكاماً كهذا الاحكام في توضيح منزلة العدل وأهميتها العظمى ، فقرن سبحانه وتعالى رفع العوالم بوضع العدل ، وهذا منتهى العظمة ومبلغ الاستقامة ، ثم أمر سبحانه بعد هذه

العدل لفة الاستقامة ، وهو ضد الميل والانحراف ، والعدل قوام كل شيء ، فلا تستقيم الأمور الا به ، ولا تكون الأشياء في نصابها الا معه .

**والمجتمع الذي تسوده العدالة يصبح متماسك الجوانب ، خيّر الانتاج ، وافر الثروة ، رتيب النظام ، كامل الطمأنينة ، لا تؤثر فيه العوامل المفسدة ، ولا تحركه النوازع الخبيثة ، واذا شاعت العدالة في المجتمع نما الوازع الأخلاقي ، وانبثت روح المساواة والايثار ، وتقدم المجتمع نحو الرقي الحضاري ، وتسابق الناس الى الانتاج المثمر والعمل المفيد ، ذلك أن العدالة توفر لهم الأمن والطمأنينة النفسية ، وتهيئ لهم ظروف المعيشة الشريفة ، وقد قيل : ( عدل السلطان خير من خصب الزمان ) وبالعدل يبلغ الانسان المرتبة التي خلق لها وهي الخلافة في الأرض .**

والحسد في نفوس الناس ، فنبه الى أن العدل حق مفروض يجب ألا ينحرف الانسان عنه بسبب دخائل في النفوس أو ضعائن في القلوب فقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله أن الله خير بما تعملون ) (٦) .

وينظر الاسلام الى تطبيق احكام العدل نظرة فيها الكثير من التدقيق والملاحظة الصائبة ( أن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل أن الله نعمًا يعظكم به أن الله كان سميعا بصيرا ) (٧) ثم يبين للناس أن عليهم أن يراقبوا أنفسهم ، تجاه حقوق الناس ( وأوفوا الكيل إذا كتم وزنوا بالقسطاس المستقيم ذلك خير وأحسن تأويلا ) (٨) .

والاسلام يدرك أن تطبيق العدل من أصعب الأمور وأجلها وأكثرها دقة،ولهذا نرى الشريعة دائما توجبة ، وتذكر به ، لتفهم النفوس عظم مهمته ، وكثيرا ما تقرن ذلك بالتحذير من الانزلاق والميل عن الصراط السوي ، وتضرب الأمثال لشطط الانسان ، وتؤكد بأن الانسان خطاء ولكن تحذره من أن ينحرف في هذا الخطأ ، فيتخذه طريقا ، فتأمر بالتراجع الى الحق والصواب ، وتوجب ذلك وجوبا قطعيا لا هوادة فيه قال تعالى ( وهل أتاك نباء الخصم اذ تسوؤوا المحراب . اذ دخلوا على داود ففرغ منهم قالوا لا تخف خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط . أن هذا أخي

الآية بالتمسك بالعدل وإقامته وحذر الانسان من أن ينحرف عن هذه القاعدة السليمة أو أن ينحدر عن هذه الاستقامة، فيقول تعالى ( ألا تطفوا في الميزان ) (١) وتثيتا للغاية المثلى أمر سبحانه في الآية التالية بالتخصيص الدقيق والافهام القريب فقال تعالى ( وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان ) (٢) فكان هذا التنبيه نهاية المطاف لزجر النفس عن الهوى .

### العدل فوق العاطفة

والشريعة الاسلامية تفهم الناس أن العدل من الأمور التي أوجبها الله على عباده ، وجعل صلاحهم مقيدا بها ، وتعلمهم أنه لا يمكن أن تصلح نفوسهم ولا أحوالهم الا باقامتها ( قل أمر ربي بالقسط ) (٣) ( أن الله يأمر بالعدل ) (٤) . ولعل القارئ يدرك ما في هذا الاخبار والأمر من عظات بالغات ، ولقد عني الاسلام عناية فائقة في تركيز العدل في النفس ، وتوضيح المواقف التي قد تؤثر على الانسان بسبب العاطفة أو الهوى ، وأمر بعدم الانسياق في تيارها ، فقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ، شهداء لله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ان يكن غنيا أو فقيرا فالله أولى بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا وان تلووا أو تعرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيرا ) (٥) وإذا كان الانسان شاهدا على نفسه محاسبا لها ابتعدت عنه الأنانية ، وحينما يكون شاهدا على الوالدين والأقربين بالحق يبتعد عنه تأثير العاطفة القوية والصلات الوثقى التي قد تميل به مع الهوى ، ولذلك كله يحيط الاسلام الانسان بكثير من التحذير والتنبيه حتى لا يقع فريسة لاتباع الشهوات ، ولقد أدرك الاسلام تأثير العداوة والبغضاء

( ٣ ) سورة النساء آية ١٣٥ .

( ٢ ) سورة الرحمن .

( ١ ) سورة الرحمن .

( ٤ ) سورة المائدة ، آية ٨

( ٧ ) سورة النساء ، آية ٥٨ . ( ٨ ) سورة الاسراء ، آية ٣٥

الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولوا العلم قائما بالقسط ( ٢ ) ولعمري انها أعظم شهادة وأحرأها بالتفهم والاعتبار . وهذه الشهادة العليا تعطي بيانا جليا للعدالة الشاملة التي تحيط بنا في نظام الكون وتسيير .

**والعدل قبل هذا مهمة نفسية لن** تكتمل سعادة النفوس الا بأدائها ، أما النفوس الكريمة الراقية فلا يهدأ لها بال ، ولا يقر لها قرار اذا ما مالت أو انحرفت ولو بعض شيء حتى ترجع الى الانصاف والحق . معترفة بالخطأ والتقصير ، متبينة مستغفرة . وبعبارة ذلك النفوس التي انحطت الى درك الحيوانية ، بل أسفل ، فجمعت مركبات النقص ، وسيطر عليها الحقد الدفين ، وأعمأها الشره والبطر . واستحوذت عليها شهواتها ، فعميت عن سبيل الحق والعدل ، وسارت في طريق عمائتها همها الجرح والاضرار .

لو تتبعنا أسباب انهيار الأمم وتحطم الشعوب لوجدنا أن أهم ذلك فقدان العدل وظهور الجور . فكم مجتمع تحطم كيانه ، وفقد حيويته بفقدانه العدالة ، وكم دولة انفرط عقدها ، وضعفت صولتها ، وأصبحت لقي في مهب الرياح بانعدام العدل فيها ، وكم بيت ترفرف عليه السعادة وتحوطه العناية فقد اطمئناته بفقد العدل بين أفراده .

وهكذا تصبح مجانبة العدل سببا في تدهور المعنويات وتحطم القوى وتأخر المجتمع .

له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فقال اكفلنيها وعزني في الخطاب . قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه وان كثيرا من الخطاء ليبغي بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم وظن داود أن ما فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وأناب . فغفرنا له ذلك وان له عندنا لزلفى وحسن مآب . يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ( ١ ) .

وهكذا تصور لنا هذه الآيات خطأ الانسان وتسرعه ولو كان خليفة الله في أرضه ونبيّه . ولكن الآيات تقرر شيئا آخر وهو أن النفوس الأبية قد طبعها الله على حب العدل والتمسك به ، فلا تستقر على الجور ، بل لا بد من محاسبة النفس والرجوع الى الصواب .

### العدل الالهي

والعدل الرباني لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ( فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ) ( ٢ ) والآية تشير الى يوم القيامة ولكن الذي ندركه هي تلك الدقة المتناهية في الحساب العادل الذي لا يفرط في شيء مهما كان ضئيلا .

ولقد أبان القرآن نظرية من أعظم النظريات القيّمة أوضح فيها منزلة العلم وأهله ومعرفتهم بناموس العدالة الربانية الذي اكتملت الأشياء به قال تعالى ( شهد

( ٢ ) سورة الزلزلة آية ٦ - ٧ .

( ١ ) سورة ص آيات ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ .

## ١ - القرآن

كتاب الله ، ومعجزة خاتم أنبيائه ،  
أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم  
خبير ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا  
من خلفه تنزيل من حكيم حميد .

وقد جاء موعظة من الله ، وشفاء لما  
في الصدور ، وهدى ورحمة للمؤمنين .

هدى الناس الى طريق الحق ، وشفى  
صدورهم مما فيها من عداوات واحن ،  
وطهر قلوبهم من ضلالات الشرك ،  
وحماقات الأهواء .

نزل بالحق ، ونطق بالصدق ، وتحدث  
فكان أحسن الحديث ( ومن أصدق من  
الله حديثا ) ( الله نزل أحسن الحديث  
كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود  
الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم  
وقلوبهم الى ذكر الله ذلك هدى الله  
يهدى به من يشاء ) .

شرع الله فيه من الدين ما وصى به  
نوحا والنبیین من بعده وما وصى به  
ابراهيم وموسى وعيسى ، وأودع فيه من  
سياسة الدنيا ما يضمن السعادة والأمن ،  
والطمأنينة والسلام للمؤمنين .

فيه كما قال الرسول عليه الصلاة  
والسلام : « نبأ من قبلكم ، وخبر ما  
بعدكم ، وحكم ما بينكم ، هو الفصل  
ليس بالهزل ، من تركه من جبار قصمه  
الله ، ومن ابتغى الهدى في غيره أضله  
الله ، هو حبل الله المتين ، ونوره المبين ،  
والذكر الحكيم ، وهو الصراط المستقيم ،  
وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ، ولا تلتبس  
به الألسنة ، ولا تتشعب معه الآراء ، ولا  
يشبع منه العلماء ، ولا يمله الاتقياء ، ولا  
يخلق على كثرة الرد ، ولا تنقضي  
عجائبه ، وهو الذي لم تنته الجن اذ  
سمعتنه أن قالوا : انا سمعنا قرآنا عجبا ،

# القرآن

والنفس  
البشرية

للشيخ علي حسن العماري

من علم علمه سبق ، ومن قال به صدق ،  
ومن حكم به عدل ، ومن عمل به اجر ،  
ومن دعا اليه هدى الى صراط  
مستقيم .

**يبين فبلغ الغاية في البيان ، اوجز  
حيث لا يحمد الا الايجاز ، واطنب فما  
جاء الا بالاعجاز ، وتحدى فما طمع في  
الاثيان بمثله ، او باقصر سورة منه انس  
ولا جان .**

**وناجى فسرى مسرى الحياة الى  
القلوب ، واسمع فارتعت الفرائض ،  
وتجاقت عن المضاجع الجنوب ، وعد  
المؤمنين بالجنان والخور ، وأوعد  
الكافرين بالويل والثبور ، وأخرج الناس  
من الظلمات الى النور .**

وهو - في كل ذلك - يسوس الفرائز  
والطبائع سياسة الحكيم الخبير ، وبوجه  
المبول والنوازع توجيه العالم البصير .

تلاوته راحة النفس ، ومدارسته  
البهجة والانس ، والتأمل في معانيه  
يشيع السكينة في الخواطر المضطربة ،  
ويرفع الشكوك عن الهواجس القلقة ،  
ويقهر بالرضا واليقين قلوب المؤمنين  
المخلصين ( الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم  
بذكر الا بذكر الله تطمئن القلوب ) .

## **٢ - تعرف نفسك -**

ليس عالم النفس بأضيق دائرة ، ولا  
بأقل عجائب وغرائب من عالم المشاهدة  
والحسن .

فلئن كان المتأمل اللبيب يرى في مجالي  
الطبيعة ، وفي آفاق الكون من عجائب  
الصنع ، ودلائل القدرة ما يقف أمامه

حائرا مأخوذا ، ثم يعود بعد أن يفيق  
من سباته - أن كان سليم الوجدان -  
مؤمنًا عميق الإيمان ، مسلما وجهه  
للدى فطر السموات والأرض .

لئن كان يرى كل ذلك فيثول أمره  
الى الاذعان والتسليم ، لانه حين يسبح  
بفكره الثاقب في آفاق النفس ، يكتنه  
أسرارها ، ويتلمس خفاياها يرى ما هو  
أدق وأعجب ، وأسمى وأروع ، وأدل  
على قدرة الصانع ، وأشهد على حكمة  
الحكيم .

ومنذ عهد سحيق في التاريخ اهتدى  
أحد فلاسفة اليونان الى أن السبيل  
الوحيد الى العلم والمعرفة ، والى الفضيلة  
والخير أن يعرف الانسان نفسه ، ولذلك  
كتب على جبين معبد هذه الكلمة  
الخالدة : ( تعرف نفسك بنفسك ) .

فمراقبة النفس ، وملاحظة ما يجري  
في داخلها ، والتعرف على غرائزها ،  
وطبائعها ، ونزعاتها وميولها ، وعواطفها  
وقواها ، كل ذلك يمكن صاحبها من أن  
يعلم الحقائق الكبرى في الحياة ، ويدرك  
كنه الخير والشر ، والعلم الصحيح  
سبيل اليقين الثابت ، ووسيلة الخلق  
الفاضل ، ومعرفة النفس أمر ضروري  
لاي منهج يهدف الى تربيتها ، ولاي  
قانون يوضع لتقويمها ، وتهذيبها ، ولا  
فائدة من أي عمل أو نظام يقصد منه  
الاصلاح والتقويم ما لم يكن أساسه  
دراسة النفس .

وكلما ازداد الانسان علما بنفسه ،  
ووقفا على ما يصحها ويمرضها ، وما  
ينبغي أن تقبل أو تدع كان أقدر على  
تهذيب أخلاقه ، وعلى التأثير فيمن  
حوله .

بالدعوة ، والقرآن ، والإيمان بالله ۝  
والبعث ، فان الآية مطلقة ۝ وهي تنبيه  
للعافلين على النظر في ملكوت الله ، وعلى  
البحث في أعماق نفوسهم ، فانهم سيرون  
من آيات الله ما ينتفي معه الشك فيما  
جاء به الرسول ، من الدين والحق ،  
والكتاب العربي المبين ، وما أوعده من  
البعث للحساب والجزاء .

وفي كل شيء له آية

تدل على أنه الواحد

ثم كانت آية ( الداريات ) « وفي  
أنفسكم أفلا تبصرون » أدل على التنبيه،  
بل على التعنيف .

وقد سبقها قوله تعالى : « وفي الأرض  
آيات للموقنين » وجاء بعدها « وفي  
السماء رزقكم وما توعدون . فو رب  
السماء والأرض انه لحق مثل ما أنكم  
تنطقون » .

ففي الأرض آيات ، وفي الأنفس  
آيات ، ولكنها ليست آيات للكسالى عن  
النظر ، العافلين عن عجائب صنع الله ،  
ولا لمرضى القلوب ، ضعاف الأفهام ، بل  
هي آيات واضحات للذين ينظرون  
فينعمون النظر ، ويقبلون على تعرف ما  
أودع الخالق في عالمهم الظاهر والباطن ،  
بوجدان صادق ، ونفوس راغبة في  
الوصول الى أقصى درجات اليقين .

ولعل النظر في ظواهر النفوس من  
اختلاف الألسن والألوان ، ومن دقائق  
التركيب في الخلقة ، وعجائب اللطف في  
الحواس ووظائفها التي لا يكاد التأمل فيها  
ينتهي الى غاية ، وربما أشار الناظر الى  
روائع منها ، وان كانت لا تعد شيئاً

ولقد عرض القرآن الكريم لهذه  
القضية الكبرى في مواضع ، ولكنه  
كان - كما لا بد أن يكون - أهدي  
سبيلاً ، وأقوم طريقاً ۝ وأحسن تأنيلاً ۝  
وأوضح غاية ، وأنبأ مقصداً ۝

جاء في سورة ( فصلت ) قوله  
تعالى : « سترهم آياتنا في الآفاق وفي  
أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو  
لم يكف بربك أنه على كل شيء  
شاهد » ۝

وقد كانت هذه الآية توجيهها لأنظار  
غفلت عن قدرة الله ۝ ولعل قول ضلت  
الطريق الأقوم ۝

فبعد أن وصفت الآيات السابقة ما  
عليه الانسان من دعوب على طلب الخير ،  
ومن يأس وقنوط ، اذا مسه الشر ، ومن  
كبرياء وجحود واعراض اذا بدّل الله  
ضره رحمة ، وبعد أن أشير الى أن القرآن  
حق ، وأنه من عند الله ، وأن الضالين  
حقاً هم من لم ينظروا فيؤمنوا عن دليل ،  
أو يجحدوا عن برهان « قل أرايتم ان كان  
من عند الله وكفرتم به من أضل ممن هو  
في شقاق بعيد » . بعد كل ذلك توعدهم  
بأنه سيهريهم آياته في الآفاق فيشهدوا  
انتصار الدعوة المحمدية بعدد قليل من  
المسلمين يتقبلون على دول ذات عدة  
وعدد ، وحين يرون هذه العجائب في نشر  
الدعوة على أيدي فئة قليلة يدركون مدى  
ما تصنع قوة الإيمان ، ويتبين لهم أن  
دين الاسلام حق، وان الثبات والاستقامة  
هما صفة الحق والصدق ، والاضطراب  
والتزلزل صفة الفرية والزور ، وأن  
للباطل ريحا تخفق ثم تسكن - كما يقول  
جار الله الزمخشري ۝

ولئن كان كثير من العلماء حملوا  
( آيات الأنفس والآفاق ) على ما يتصل



خلق الله السموات والأرض الا بالحق  
وأجل مسمى »

فهذه دعوة صريحة الى التأمل والتفكير،  
وطالة النظر في ثنايا النفس ، لأن هذا  
الدرس سيهديهم حتما - ان انتفعوا بما  
علموا - الى أن الله وحده هو الذى خلق  
السموات والأرض وما بينهما ، وانه  
خلقهما بالحق ، فلم يخلقهما باطلا ، ولا  
عبثا ، بل خلقهما لغرض صحيح ، وحكمة  
بالغة ، وأن لهذه المخلوقات أجلا معلوما  
تنتهي اليه ، كما تنتهي نفوسهم الى وقت  
معلوم ، غير أن الكثرة الكاثرة من الناس  
لا يتفكرون في أنفسهم فيبقون في ظلام  
الجهل بما أودع الله فيها مما يدل على  
عظيم حكمته ، وكامل قدرته ، ويظنون  
بعيدين عن اليقين بالله وبالبعث « وان  
كثيرا من الناس بلقاء ربهم لكافرون » .

وهكذا يتضح لنا جليا أن الفرض من الدعوة الى  
التفكير في النفس انما هو الوصول الى الحقيقة  
الكبرى ، وهي خلق الله تعالى لهذا العالم ، وعلى  
هذه الحقيقة تترتب حقائق أخرى يتحتم الايمان  
بها ، ومنها لقاء الله الذى لا ريب فيه .

كما يتضح لنا المدى الواسع بين هدف  
الفيلسوف اليوناني القديم من دعوته لمعرفة  
النفس ، وهدف القرآن الكريم .

ولما كانت الفطرة التي أودعها الله  
نفوس خلقه هي القوى الأولى المنبثة  
فيها ، وكانت معرفتها على وجهها الصحيح  
هي العامل الأوحد في تنشئة الأفراد  
والجماعات على الخير والحق ، كان لزاما  
على كل من يتحدث عن النفس البشرية  
ان ينظر في هذه الفطرة .

وموعنا بهذا النظر مقال تال ان شاء  
الله .

بجانب ما فيها من جلائل ، كما قال ابو  
العلاء المعرى : -

أما يرى الانسان في نفسه  
آيات رب كلها غر  
في فمه عذب وفي عينيه  
ملح ، وفي مسمعه مر

أقول لعل النظر في كل أولئك أسير  
على الدارس ، وأهون على المتأمل من  
النظر فيما ركب في النفوس من عجائب  
الفطر ، وما ركز فيها من مخيطة ،  
وحافظة ، وذاكرة ، وما تزخر به من  
عواطف وانفعالات .

والنفس الانسانية - على الرغم من  
الجهود الكبيرة التي بذلت لدراستها -  
لا تزال مجهلا يعيي السالكين مهما أوتوا  
من معرفة وبصر وقوة .

بل ان علم وظائف الأعضاء وهو يعتمد  
على التجارب الحسية لا يزال يكشف  
كل يوم جديدا ، فما بالنا نعلم النفس ،  
وهو انما يعتمد على التجارب المعنوية .

ان ما توصل اليه علماء التشريح من  
وظائف عضو واحد ليحير أنفذ العقول  
ذكاء ، ويهدى أقوى المعاندين جحودا ،  
فقد قرأت مقالا عن الكبد ، ووظائفه في  
جسم الانسان لعالم من علماء التشريح ،  
وكان مما ذكره الكاتب أن الوظائف  
المعروفة للكبد حتى الآن تبلغ الخمسمائة .

ان الانسان ليعجب أن يكون من بين  
من يقرأ هذه المعارف ، أو من يتوصل  
اليها بعلمه وعقله من ينكر وجود الله !

ومن الآيات التي دعت الى البحث في  
أعماق النفس قوله تعالى في سورة  
الروم « أو لم يتفكروا في أنفسهم ما

سائدة

الفارسي

### الى الرجال

(( يا أيها النبي قل لأزواجك  
وبناتك ونساء المؤمنين يدين  
عليهن من جلايبهن ذلك أدنى  
أن يعرفن فلا يؤذين ، وكان الله  
غفورا رحیما )) .

( قرآن كريم - الأحزاب ٥٩ )

### وقت المؤمن

قال علي كرم الله وجهه : من أمضى  
يومه في غير حق قضاء ، أو فرض أداه ،  
أو مجد بناه ، أو حمد حصله ، أو خير  
أسسه ، أو علم اقتبسه ، فقد عقى يومه .

### عز الايمان

لقد كنا أذلاء في الجاهلية ،  
فأعزنا الله بالايمان به ، فهمما  
طلبنا العز من غيره أذلنا الله .  
عمر بن الخطاب

### زوجة مثالية

أثر عن السيدة فاطمة بنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : من أجل ما  
من الله علي به أني لم أفش سرا لعلني  
ولم أنظر لغيره .

### أرباب ضعفاء

سأل النبي صلى الله عليه وسلم  
عمران بن حصين قبل اسلامه : كم لك  
من اله ؟ قال : عشرة . قال : فمن لفمك  
وكربك ورفع الأمر العظيم اذا نزل بك ؟  
قال : الله . فقال عليه الصلاة والسلام :  
مالك من اله الا هو .

### عزاء

أوصى الاسكندر المقدوني أمه عند  
موته بأن تصنع طعاما بعد دفنه تدعو اليه  
من لم يصبه حزن قط ، ففعلت ، فما  
أتاها أحد فقالت : ما عزاني أحد بمثل  
ما عزاني ولدى .

### حاكم مؤمن

ارسل عمر الى أهل حمص ليكتبوا  
له أسماء الفقراء لديهم ليعطيهم ، فكتبوا  
له في أول القائمة اسم حاكمهم ( سعيد  
ابن عامر ) .

## مفاتيح الجنة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أضمنوا لي ستا من أنفسكم أضمن  
لكم الجنة

- ١ - اصدقوا اذا حدثتم
- ٢ - وأوفوا اذا وعدتم
- ٣ - وأدوا اذا اتتمتم
- ٤ - وغضوا أبصاركم
- ٥ - واحفظوا فروجكم
- ٦ - وكفوا أيديكم

## شهوة

قيل للامام الشافعي : كيف شهوتك  
للعلم

قال : أسمع بالحرف ما لم أسمع  
فتود أعضائي أن لها أسماعا تنعم به  
مثل ما تنعمت أذنای .

قيل : فكيف حرصك عليه ؟

قال : حرص الجموع المنوع في  
بلوغ لذته بالمال .

قيل : فكيف طلبك له ؟

قال : طلب المرأة المضلة ولدها ليس  
لها غيره .

## في بر الوالدين

قيل لعمر بن ذر : كيف  
بر ابنك بك ؟ قال : ما مشيت  
نهارا قط الا مشى خلفي ، ولا  
ليلا الا مشى أمامي ، ولا رفى  
سطحا وأنا تحته .

## يملك ولا يشتهي

لا فرغ ابن عباس من طعام الوليمة قال : الحمد  
لله الذي جعلنا نشتهيه ، فقال له صديق ، وهل  
من أحد لا يشتهي مثل هذا فقال : نعم كثيرون  
يملكون ولا يشتهون ، وكثيرون يشتهون ولا يملكون،  
وكثيرون لا يشتهون ولا يملكون .

## شرط وزير المالية

قال اجعلني على خزائن  
الارض اني حفيظ عليم .  
- قرآن كريم -

## عدل ووفاء

كتب أحد حكام المأمون اليه  
ان الجند قد شغبوا ، ونهبوا ،  
فرد عليه يقول : اعدل بينهم فلا  
يشغبوا ، ووف لهم فلا ينهبوا .

## ام المؤمنين

بكت عائشة ام المؤمنين رضي الله  
عنها ذات يوم فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم: ما يبكيك؟ فقالت ذكرت  
النار فبكيت ، فهل تذكرون اهليكم  
يوم القيامة؟ فقال عليه الصلاة والسلام :  
اما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد احدا

عند تطاير الكتب حتى يعلم كل  
انسان أيؤتي كتابه بيمينه أم شماله  
وعند وضع الميزان حتى يعلم أيخف  
أم يثقل

وعند الصراط حتى يعلم أيجوز أم  
يسقط .

# ابن الخطاب

## يوجبه الشعراء

للدكتور عبد الرحمن عثمان

الهالة التي رسمها التاريخ للخليفة عمر بن الخطاب تضم بين أقطارها مجدا لم نعرفه لحاكم قديم أو حديث « والمؤرخون على اختلاف نحلهم وأجناسهم وأزمانهم لم تجتمع آراؤهم في الإشادة بمنهج في مباشرة أمور الرعية استطاع أن يوائم بين الحزم والرفق ، ويلائم بين الشدة والرحمة مثلما اجتمعت في تقدير أعمال ابن الخطاب ، حينما أرسى قواعد العدل في ربوع الدولة الإسلامية ، وحين نصب موازين النزاهة ليحاكم إليها ولائه ومساعديه ، وكان قضاؤه الميزان القسط فيما يعرض عليه من خصومات ، فقد خفف جناحه للضعفاء ممن لا حيلة لهم ولا حول ، واستخشن للأقوياء الذين يتلفتون بمنجھيتهم التي ورثوها الى قانون الجاهلية وبفيها .

على كل تجاهل أو انكار ، فسيرة عمر واضحة المعالم بينة الملامح بحيث لا تحتاج الى اضافات، ولاتأنس الى افتعال، كما أنها لا تستقيم حين يقطع منها جزء لا يقوم الكل الا به .

ولعل المجتهد الكبير الامام احمد بن حنبل لم يكن يقصد مهاجمة هذا النسق

ومثل هذا الاجماع الذي لم يسبق اليه مثيل يشعرونا أن التاريخ كان صادقا في تقديم عمر بصورته الحقيقية ، فلم يحاول التاريخ أن ينتحل المحامد التي لا وجود لها الا في رءوس منتحليها كما يصنع بعض المؤرخين في كثير من المواقف، ولم يقصد الى جحد أمجاد خالدة تتأبى بطبيعتها على جحد الجاحدين، وتستعصي

سندها من الكتاب أو السنة أو الاجتهاد ، ومرده كذلك الى « حسن التوقيت » الذى كان عمر فيه موقفا كل التوفيق ، واصاخته الواعية الى ما يحوك في صدره من الهامات تجاه الأحداث وقبل الأشخاص ، وبهذه الألعية العمرية نزل القرآن الكريم برأيه فى أكثر من موضع .

الألمعي الذى يظن بك الظل

ن كأن رأى وقد

### شخصية عمر الأدبية

وأكثر قرائنا معذورون حينما يستهوى أبصارهم هذا التوفيق العجيب الذى كان لابن الخطاب مدة خلافته « فهم بهذا مصروفون عن التعرف الى مكانته فى الأدب ، أو التطلع الى موضعه الرفيع فى تقدير الشعر وتوجيه الشعراء .

واعلم أن طائفة من هذه الكثرة لم تتوهم أن الخليفة الصارم الجاد يمكن أن يلقي بالا للشعراء ، أو يبعثر وقته فى استنشاد شعر إسلامي فضلا عن سماع أنماطه الجاهلية الموغلة فى الهجر والافتراء ، لأن الشعر جاهليته وإسلاميه لا يزيد عن أن يكون كلاما جميلا ، وعمر لا يحب إلا العمل الجليل .. !! ، ونسيت تلك الطائفة أن العمل إنما هو إنجاز فكرة جرت فقراتها فى خاطر ، أو هو تحقيق رأى لهج به اللسان أو خطه البنان .

وقد عرف المتقدمون الخليفة الثانى محبا للشعر يوجهه وينقده ، ونحن نجد هذا عند محمد بن سلام الجمعي فى « طبقات الشعراء » وعند الجاحظ فى أكثر كتبه ، وعند ابن رشيق فى « العمدة » « ولو شئنا الاستقصاء لمضينا فى ذكر كثير من كبار كتاب العربية ممن لا يغيبون عن ذاكرة القراء الواعين .

البقية على ص ٦٤

من الاجماع التاريخي حينما وسم التاريخ بالكذب ، ورمى التاريخ بالتزويد والافتعال بالجرى وراء المثيرات ، واستسلامهم أحيانا الى تهاويل المبالغة والخيال .

### العدالة المثالية

وأكثر قرائنا فى عصرنا الحديث لا يكادون يعرفون عن الخليفة الثانى الا هذا الجانب المشرق من جوانب عمر ، لأنه حافل بما يغالب النفس الانسانية ويقهرها ، ولأنه يرتفع بنا الى المثالية الكاملة من فهم العدالة التى تريدها قوانين السماء لأهل الأرض ، تلك المثالية التى جهد الفلاسفة والمفكرون فى اقرارها بين الناس فعجزوا ، ومن قبل نادى بها الفيلسوف الاغريقى « أفلاطون » وخطط لها فى « مدينته الفاضلة » ولكنه باء بالفشل ، فأما عمر بن الخطاب فقد استطاع تطبيقها عمليا فى الأصقاع الاسلامية المترامية الأطراف ، حتى استقرت مبادئها بكلمات صارمة منه ، فى حين أنه كان رابضا بالمدينة المنورة يرقب أنباءها فى نقطة وتربص ، ويراقب سيرها مراقبة من يرى ويسمع على سوء ما نعرف من وسائل المواصلات وبطنها حينذاك .

لقد كان كل وال من ولاته فى شتى الأقاليم يشعر شعورا لا يخالطه ريب أن الخليفة الحازم يقف منتصبا على رأسه فى مجالس قضاؤه بين الرعية ، فكان لا بد له من أن يأخذ من الناس ما وجب عليهم ، وأن يسارع فى إعطائهم ما يستحقون من حقوق قبل الدولة الاسلامية .

وليس مرد ذلك فى ظني الى أن ابن الخطاب كان قوى الايمان بتعاليم القرآن الكريم ، فالخلفاء رضى الله عنهم كانوا على مثل ايمانه وقوة عقيدته ، وإنما مرده الى شخصيته القادرة ، وانفاذه السريع للأحكام التى تصدر عن آراء لها عنده

# رسول الله

## بين منصفيه

كانت شخصية رسولنا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) وما تزال  
وستظل موضع اهتمام الباحثين والمفكرين والفلاسفة في غير بيئات  
المسلمين الفكرية

فقد كان ظهور رسول الاسلام حدثا ضخما في تاريخ الانسانية ،  
لا سبيل الى تجاهل أثره وفعاليته ، ومرد هذا في الاغلب يرجع الى امرين  
كبيرين .

الاول : - خلق محمد ( ص ) وطريقته في تصريف الامور على نحو  
رائع ، فيه ما يناقض القيم الغربية والمفاهيم البشرية التي طالما أثارت  
الحروب من أجل أمور أغضى عنها الرسول عفوا منه وسماحة . بل ربما  
قدم لخصومه الذين آذوه مزيدا من التسامح والعطاء . ثم حياته  
البسيطة في مظهرها مع شخصيته ذات النفوذ الغلاب .

الثاني : - الدعوة التي حملها الى البشرية ، والتي لم تكن دينيا  
فحسب ، بل تشريعا ربانيا ومجتمعا وحضارة وفكرا له قيمه ومفاهيمه  
واسسه ذات الطابع الايجابي ، الجامع بين الروح والمادة ، والضمير والعقل  
المفتوح على آفاق الانسانية ، يأخذ منها ويعطي . .

كتابا ايضا من القرب ظلموا شخصية النبي ، فان  
حملات « مرجليوث » والقس كانون سل ، والاب  
لا منس الذي أفرد كتابا خاصا عنوانه « هل كان  
محمد صادقا » استغل فيه ما امكن استغلاله  
من الشبهات المختلفة التي وردت في كتب  
الشعوبية . كل هؤلاء قد جاء من بعدهم من نقض  
ما ذهبوا اليه .

### شهاب أضاء العالم

١ - يقول كارليل . لسننا نعد محمدا هذا قط

ولقد انقسم هؤلاء الكتاب الذين أولوا شخصية  
النبي صلى الله عليه وسلم اهتمامهم ، بين  
الانصاف والجهود ، وظل موقفهم يتأرجح بين  
الاعجاب والتقدير وبين الخصومة والتعصب .  
وربما عابوا ما جاء به « ولم يعيروه » وربما حملوا  
عليه مرة : « واعجبوا به اخرى » مترددين دون قول  
الحق « ما عدا قلة قليلة هي التي أولت شخصيته  
مزيدا من التقدير والاعجاب الخالص .

بل لعل الامر كان ابعد مدى من ذلك « فان  
كتابا من القرب عرفوا وجه الحقيقة ، قد عارضوا

# خصومه الفريين

## للاستاذ انور الجندي

الاسلام فقال في ص ( ٤٠٥ ) : لو صح ما قاله القساوسة من ان محمدا نبي منافق كذاب فكيف نلن انتصاره ؟ وما بال فتوحات اتباعه تترى ، وتتلو احداها الاخرى ؟ وما بال انتصاراتهم على الشعوب لا تقف عند حد ، وكيف لا يدل ذلك على معجزة هذا الرسول ؟ لقد كانوا يعتقدون اول أمرهم أن خذلان المسلمين سيتم بمعجزة قريبة ، فقد طالما سمعوا عن معجزات الكنيسة ، وانتظروا هذه المعجزة التي تخلص البلاد المسيحية من غزوات المسلمين ، ولكن انتظارهم هذه المعجزة قد طال وذهب ادراج الرياح ، وأعجب من ذلك ان معجزة اعظم قد حدثت وكانت معجزة أعظم مما كان يتوهمه القديسون انفسهم ، وأى معجزة أعظم وأروع من ان ترى شعبا كان الى زمن قليل في غاية من الخمول ثم ظهر الى الدنيا فجأة وظل يتقدم بسرعة لا مثيل لها .

### رءوف رحيم

٤ - أما المؤرخ « سيدو » فقد حاول الرد على اتهام النبي بالقسوة او الجبن مما جاء في كتابات خصوم الاسلام فقال : من التجني على حقائق التاريخ ما كان من عزو بعض الكتاب الى محمد القسوة والجبن « فقد نسي هؤلاء ان محمدا لم يأل جهدا في الفاء عادة الثار الموروثة الكريهة ... وكان أولئك الكتاب لم يقرأوا آيات القرآن التي قضى محمد فيها على عادة الواد الفظيعة ، وكانهم لم يفكروا في العفو الكريم الذي أنعم به على أعدائه بعد فتح مكة ، ولا في الرحمة التي حبا بها كثيرا من القبائل عند ممارسته قواعد الحرب الشاقة ، ولا الى ما أبداه من أسف

رجلا كاذبا متصنعا يتدرع بالحيل والوسائل الى بغيه ، أو يطمع الى درجة ملك أو سلطان أو غير ذلك من الحقائق والصغائر ، وما الرسالة التي أداها الا حق صراح ، وما كلمته الا صوت صادر من العالم المجبول ، كلا ، ما محمد بالكاذب ولا الملق ، وانما هو قطعة من الحياة قد تفتسر عنها قلب الطبيعة ، فاذا هي شهاب قد أضياء العالم أجمع .

ويزعم المتعصبون ان محمدا لم يكن يريد بقيامه الا الشهرة الشخصية ومفاخر الجاه والسلطان . كلا وايم الله ، لقد كان في فؤاد ذلك الرجل الكبير ابن القفار والفلوات ، المتوقد المقلتين ، العظيم النفس ، المملوء رحمة وخيرا وحنانا وبراً وحكمة وحجى ونهى ، غير المطمع الدنيوى ونوايا خلاف طلب السلطة والجاه . كيف وتلك نفس صامتة كبيرة ، ورجل من الدين لا يمكنهم الا ان يكونوا مخلصين جادين ، فبينما نرى آخرين يرضون بالاصطلاحات الكاذبة ، اذ ترى محمدا لم يرض ان يلتفع بمالوف الكاذيب ، ويتوشح بمتبع الأباطيل لقد كان منفردا بنفسه العظيمة وبحقائق الامور . . .

### أيقظ النفوس وأحيا الاخلاق

٢ - ويصور « وليم موير » أسلوب محمد وبيانه فيقول : امتاز محمد بوضوح كلامه ويسر دينه وقد أتم من الاعمال ما يدهش العقول ولم يعهد التاريخ مصلا أيقظ النفوس وأحيا الاخلاق ورفع شأن الفضيلة في زمن قصير كما فعل محمد .

٣ - وعنى « دوزى » في بعض فصوله من كتاب « ملوك الطوائف » بالرد على ما رددته خصوم

الفرنسي فيرى أن أكثر الكتاب ارتيابا وشكا  
قد خضعوا لسلطان تأثير محمد .

اما جوته فعنده أن أهل أوروبا لم يصلوا بعد  
الى ما وصل اليه محمد فيقول : « اننا - أى أهل  
أوروبا - بجميع مناهجنا لم نصل الى أبعد مما  
وصل اليه محمد وسوف لا يتقدم عليه أحد . »

٧ - اما الدكتورة لورا فينشا فالبرى الكاتبة  
الاطالية فتدافع عن النبي بحماس وإيمان وصدق  
فتقول : « قام أعداء الاسلام الالءاء الذين أعماهم  
الحقد والتعصب واتهموا رسول الله ، ذلك الرجل  
النبيل ، الذى كان ينظر اليه قبل الرسالة  
نظرة اكبار واجلال من جميع مواطنيه » لما تحلى  
به من الامانة والسجايا الكريمة » وكانت هذه  
التهمة التي رموه بها لا يقبلها عقل ، ولا يمكن أن  
يسلم بها عاقل ، فضلا عن أنها لا تقوم على  
أى أساس » وهي تهمة الفش والخداع ، وليت  
شعري كيف ان هؤلاء الناس لم يسألوا أنفسهم :  
اذا كان النبي في الحقيقة كاذبا فكيف اجترأ  
على أن يوجه في القرآن الى الكذابين والمخادعين  
أشد عبارات الدم وأقساها ، وكيف توعدهم بالنار  
وسوء العذاب » واذا كان كاذبا فدعوته كما يفترون ،  
فكيف صمد للمقاومة اكثر من عشر سنين وهو  
في مكة ) احتمل اثنائها الشيء الكثير من صنوف  
الاضطهاد والالام ، وهو ذلك الرجل الوديع  
الهاديء الطباع » وكيف تهأ له أن يناز اليه  
طواعية واختيارا » بل وبمتهى التحمس جماعات  
كبيرة من رجالات قريش ونبلائهم ، وان ينضوا  
تحت لوائه مع غيرهم من السوقة والعبيد .

اما تهمة القسوة التي يوجهونها اليه فمن  
السهل دفعها ، لان محمدا الذي كان على رأس  
حكومة ، ويتولى الدفاع عن حياة الشعب وحرية  
كان يحكم الخارجين على القانون بصرامة وشدة »  
اقتضت ظروفا البيئة التي كان يعيش فيها .

ولقد كان محمد - كرسول يدعو الى الله-رجلا  
رحيما لين الجانب حتى لأعدائه الشخصيين »  
وبذلك اجتمعت فيه فضيلتان » كلتاهما أكبر  
الفضائل التي يتصورها العقل البشرى وهما :  
الرحمة والعدالة .

وبحسبه ان الحرب التي هي أقصى ضرورات  
الحياة الانسانية قد صارت بفضله أقل وحشية  
وقسوة ، اذ انه كان يطلب الى جنوده الا يقتلوا  
شيخا ولا امرأة ولا طفلا ، ولا يهدموا بيوتا لم  
تتخذ كمعاقل حربية .

على بعض الاحكام المبصرة » وكأنهم لم يعلموا  
أن محمدا لم يسء استعمال ما اتفق له من  
السلطان العظيم » قضاء لشهوة القسوة الدنيئة -  
وانه لم يأل جهدا في الغالب - في تقويم من  
يجور من اصحابه وكل يعلم انه رفض بعد غزوة  
بدر رأى عمر بن الخطاب - في قتل الاسرى وانه  
عندما حل وقت مجازاة بني قريظة ترك الحكم  
في مصيرهم لحليفهم القديم سعد بن معاذ . وانه  
صفح عن قاتل عمه حمزة ، وانه لم يرفض قط ما  
طلب اليه من اللطاف والسماح » وليس بمجبول  
ان خالد بن الوليد - الذى كان من اشجع قواده  
لم يستطع ان يرعى بعد اسلامه - من روح  
القسوة والصلوة التي كانت تلازمة في زمن الجاهلية  
فلاحت له الفرصة بأن يثار لقريبه القتل فأتخن  
في بني خزيمه ، فأجمع المسلمون على استفظاع  
عمله ، فلما نبىء محمد بما صنع خالد ، اسرع في  
ذمه جهارا فرفع يديه الى السماء قائلا » اللهم  
اني ابرأ اليك مما صنع خالد ... »

### منقذ الانسانية

٥ - ولقد وجد « برناردشو » في شخصية  
النبي ما دعاه لان يصفه بمنقذ الانسانية » لقد  
عمد رجال الاكليروس في العصور الوسطى الى  
تصوير الاسلام في أحلك الالوان ، وذلك بسبب  
الجهل او بسبب التعصب للذميم ، والواقف  
انهم كانوا ينفرون في كراهية محمد وكرهية  
دينه ، ويعودونه خصما للمسيح ، أما أنا فأرى واجبا  
ان يدعي محمد منقذ الانسانية ، واعتقد ان رجلا  
مثله اذا تولى زعامة العالم الحديث نجح في حل  
مشكلاته » واحل في العالم السلام والسعادة ،  
وما اشد حاجة العالم اليوم اليهما . . . »

٦ - وقد أعلم أميل درمنجم » في كتابه حياة  
محمد » انه لا يوجد واحد في الدنيا أمكنه  
أن ينكر وجود محمد » ولكن وجد من ينكرون  
بعض ما جاء في ترجمة محمد في الكتب العربية ،  
وكم يكون مؤثرا ومفيدا التلاقي مع رجل من  
الرجال الذين يقتدى بهم جانب عظيم من  
الانسانية ، اما من الجهة الأوروبية فقد كانت  
الاوهام والعداوات الدنيئة تحول دون درس حقيقى  
علمي لعظمة منشئ الاسلام .

ويضيف جون سيمون » ان محمدا قد رفع اعلام  
التمدن » اما الدكتور » ماردوس » المستشرق



حقيقة القرآن ام لا ، - فلا ينكر احد ان مظهر محمد كان مظهر نبوة بالفعل بقطع النظر عن صدق تلك النبوة وعدم صدقها ، لان النبوة من حيث هي عبارة عن قيام رجل يملئ على الناس امر ربه ويعتقد حقا ان ما يقوله آت من عند الله .

### خاتم الانبياء

ومحمد كما قال ( ابوالد ) عن انبياء بنى اسرائيل اعتقد ان روحا من الله استولت على له ، فلم يشعر بان له فكرا خاصا ، بل انه اوتيه من عند ربه ، واختفت في نظره انانيته ، ولم يعد يسمع غير صوت ذات فوق ذاته ، ومن ذلك الحين اخذت شفتاه تنطق بالالفاظ بعضها أشد قوة وابعد مرمى من بعض ، والافكار تتدفق من فمه على الدوام ، وكانت تلك الانفعالات تظهر على وجهه بادية فظن بعضهم ان به جنة ، وهو رأى باطل لانه بدأ رسالته بعد الاربعين ، ولم يشاهد عليه قبل ذلك اى اعتلال في الجسم او اضطراب في القوة المادية ... »

اذن ليس محمد من المبتهدين ، ولا من المنتحلين كتابهم ، وليس هو نبيا سلابا كما يقول (سايوس) ، نعم : قد ترى تشابها بين القرآن والتوراة في بعض المواضع الا ان سببه ميسور المعرفة ، ذلك ان محمدا يلصق ديانة الاسلام بالديانتين المسيحية واليهودية ، وجيشد لا عجب اذا تشابهت تلك الكتب في بعض المواضع ، خصوصا اذا لاحظنا أن القرآن جاء ليتممها كما ان محمدا هو خاتم الانبياء .. » (١)

ومن جماع هذه الآراء تبدو صورة محمد صلى الله عليه وسلم واضحة في نفوس المنصفين من القريبين على نحو قريب جدا مما هي في نفوس المسلمين ، ولا شك ان مصدر هذا النصر هو قوة الاسلام الذاتية في فرض تعاليمه وتاريخه وافكاره على الفكر العالمي وتأثيره فيه ، بالرغم من كل المحاولات التي اتخذت لتمزيق صفحته ، وتشويه ملامحه فقد استطاع ان يحفر تيارا قويا على ايدى مجموعة من الاعلام من رجال الفكر والادب والبحث العلمي .

... وقد أراد اعداء الاسلام ان يظهروا النبي في صورة رجل شهواني اباحي بان اتخذوا من زيجاته المتعددة حجة لاتهامه بضعف خلقى لا يتفق ومركز النبوة ولكن فاتهم امر همام لم يحسبوا له حسابا ، وهو ان النبي أيام فتوته وعنفوان شبابه لم يتزوج الا من امرأة واحدة ، ولم يتزوج من غيرها حتى ماتت ، مع انه كان يعيش بين قوم سادت فيهم كثرة الطلاق والزواج ، وكان ينذر ان يقتصر الرجل منهم على زوجة واحدة ، ولما فقدت وكانت سنه حين ذاك خمسين سنة تزوج من اخرى ، كما عقد زيجاته المختلفة التي كانت في اغلب الاحيان لدواع اجتماعية او سياسية لانه كان يريد بهذه الطريقة ان يكتسب الى صفه رجالا اقباء او نساء تقييات ، ويرتبط بروابط المصاهرة بأمر قوية ... »

» وكان كل ذلك بقصد نشر الاسلام (١)

٨ - ويدافع الكونت هنرى دى كاسترى عن اتهام النبي بتأليف القرآن ، ويقول « وكيف يعقل ان النبي ألف هذا الكتاب باللغة الفصحى ، مع انها في الازمان الوسطى كاللغة اللاتينية ما كان يعقلها الا القوم الصالحون » وقد شاهدنا ان اناسا - وما كان اكثرهم - اميين قاموا في أمة العرب ، وادعوا النبوة منهم مسيلمة الذي زعم انه قرين محمد ، اتى بسور سخر منها الغرب ، ولو لم يكن في القرآن غير بهاء معانيه وجمال مبادئه لكفى بذلك ان يستولي على الأقطار ويأخذ بمجامع القلوب .

اتى محمد بالقرآن دليلا على صدق رسالته ، وهو لا يزال الى يومنا هذا سرا من الاسرار التي تعذر فك طلاسمها ، ولن يسبر غور هذا السر المكنون الا من يصدق بأنه منزل من الله ، اللهم الا اذا اعتمدنا على قول مجمدى الدين المسيحى مما كنا نرتاح اليه أيام شببتنا ، وهو يرجع الى أن القرآن تأليف فاتح أراد تأييد سلطته ، فجمع من كتب اليهود والمسيحيين قانونا اودعه بعض قواعد الادب والدين .. واذاف اليه قصص الوقائع العظيمة لتأييد رسالته .

وعلى كل حال - اى سواء توصلنا الى معرفة

١/ك/ محاسن الاسلام . طبع يافا ١٩٣٤ ترجمة طه فوزى .

(١) الاسلام . خواطر وسوانح . تأليف هنرى دى كاسترى . ترجمة أحمد فتحي زغلول - سنة

١٩١١ .....

# معارف مفترضة عن

ابى بكر وأبى هريرة والسنة والحديث  
والاجماع والتصوف فى الاسلام ، مما  
اعتوره الخطأ المقصود والتدليس الآفك  
وقد رأى الأستاذ أن التعقيبات الخاطفة  
فى هوامش الدائرة لا تكفى للإطاحة  
بهذه الشبهات البغيضة لأننا نترجم هذه  
الشبه بافاضة ، ثم نوجز نقدها إيجازا  
لا يقطع الشك ، والأولى أن نمتنع عن  
ترجمتها أصلا .

على أن هناك ناحية هامة  
من نواحي الخطر فيما يترجم  
من أعداد الدائرة لم نر من  
تعرض لها بالتحليل والإيضاح ،  
وهي تسطير البدع الدخيلة على  
الدين الاسلامى باستفاضة  
مثيرة ، فقد أمعن مؤلفو الدائرة  
فى تسجيلها وشرحها وكأنها  
أصول مقررة لا بدع دخيلة !  
والإفاضة فى تسطير هذه  
البدع على أنها من المعارف  
الاسلامية شيء غريب حقا ،  
لأن الاسلام يبرأ منها ، وما جاء  
الا لمحاربتها ، فكيف تكون من  
بين المعارف الاسلامية التي

## خطة مريية

حين ظهرت الترجمة لدائرة المعارف  
الاسلامية كانت موضع الارتياح من أناس  
كثيرين ، كما قوبلت بنقد عاصف من  
الجهات المحافظة ، عبر عنه الأستاذ الكبير  
محمد فريد وجدى بقوله نقلا عن مجلة  
الأزهر ( نور الاسلام سابقا ) ربيع الأول  
١٩٥٣ .

« أن هذه الدائرة تشتمل على الشيء  
الكثير من التهم الباطلة على الاسلام  
ورسوله صلى الله عليه وسلم ورجالاته  
الصالحين ، ولا يدفع ببعض هؤلاء  
المستشرقين الى التورط فى هذه الخطة  
المريية إلا ما يحملونه فى صدورهم من  
البغضاء لهذا الدين ، فلا يصح والحالة  
هذه أن يحمل المترجمون أنفسهم اثم  
نقل هذه السفاسف الى لغتهم وبأقلامهم ،  
ليقرأها الناس فى جميع بلاد المسلمين ،  
فالذى أراه أن يمتنعوا عن ترجمة ما  
يصادفونه من هذه الأباطيل ، وأن يكتفوا  
بالإشارة إليها مشفوعة بما يدحضها ،  
ويبين فسادها بكل دليل » .

ونقد العلامة الأستاذ فريد وجدى  
رحمه الله ينصب على المفتريات الصارخة  
من أمثال ما نقلوه عن حديث الآفك وإيمان

# الإسلام

للأستاذ - محمد رجب البيه

فعرف من عاداتهم وتقاليدهم في المواسم والأعياد والأفراح والأحزان والصحة والمرضى ما حجب إليه أن ينقل طرائف نادرة عما يرى ويسمع ، وقد اتخذ لنفسه منزلا في العاصمة وسمى نفسه منصور أفندي ، وتزيا بزي الأتراك ، وادعى الاسلام ليتمكن من محادثة المسلمين في اسرار معتقداتهم كما يقول ، وجعل يغشى المساجد وحفلات الذكر وموالد الأولياء ، ويتسمع الى أحاديث الكرامة والمعجزات والخوارق حتى تسنى له أن يكتب مؤلفه الذائع عن شمائل المصريين المحدثين وعاداتهم في جزئين كبيرين ، فاهتمت به دوائر الاستشراق في أوروبا ، وتناقلته اللغات المختلفة في الشرق والغرب ، وأصبح لدى المنصفين مرجعا شعبيا لمن يدرس العادات والتقاليد ، كما صار في الوقت نفسه أحد المراجع الهامة لمؤلفي دائرة المعارف الاسلامية ينقلون عنه الخرافات وكأنها حقائق .

وليس على الرجل نقد فيما كتب ، فهو يعترف أنه يتحدث عن عادات وتقاليده ولكن المؤاخذة كل المؤاخذة تتجه لمن سولت لهم نفوسهم أن يحشدوا الغرائب

**يعني الباحثون بتسجيلها في دوائر عامة تأخذ منزلة القواميس والمعاجم في الذبوع والاشتهار .**

## خلط متعمد

وكان على المؤلفين لو صدقت نياتهم أن يبتعدوا عن تسجيل هذه البدع في دائرة يقال انها تحصى المعارف الاسلامية ، ولهم أن يتحدثوا عنها في كتب أخرى تتحدث عن عادات الشعوب وتقاليدها ، أما أن يبحثوا عن الخرافات في كتب العادات والتقاليد ، لتدون بعد في دوائر المعارف الاسلامية ، فهذا خلط مقصود متعمد ، أما أنه خلط فأوضح من أن يدل عليه ، وأما أنه متعمد فلان مؤلفي الدائرة ليسوا من البلاهة بحيث لا يفرقون بين أساطير البدع وحقائق الشريعة ! وسنوضح ما نعنيه بمثال من أمثلة الدائرة يدل بمغزاه على عشرات النظائر والأشباه .

قدم المستشرق الانجليزي المستر ادورد ولیم لين الى مصر في يولييه سنة ١٨٢٥ لدراسة آثار المصريين القدماء ، ولكنه اختلط بطبقات الشعب المختلفة ،

العجيبة في دائرة المعارف لتصير في رأيهم بمرور الزمن حقائق متداولة! وهي ظاهرة البطلان في نظر السذج بله المثقفين الثقة.

### الدوسة

من أطرف ما ذكره الأستاذ ادورد ولين ما يسمى بالدوسة لدى بعض الفرق المنتسبة للطرق الصوفية ، وهي ملهاة مضحكة تدل على غفلة العقول في عصور التأخر والانحطاط ، وقد لخصها استاذنا الدكتور احمد أمين في كتابه المعروف بقاموس العادات والتقاليد المصرية ، وقال عنها : انها تحدث في ربيع الأول من كل عام اذ يجتمع أرباب الطرق على نظام خاص ، ثم يسير الموكب متنقلا في شوارع العاصمة ببيارقه وأعلامه وطبوله وراياته ، وبه كثير من المشعوذين بعضهم يأكل الزجاج ، وبعضهم يأكل الثعابين وبعضهم يضرب صدره بدبوس ذي رأس كبير في عنف وقسوة ، ومنهم من يضع حد السيف في بطنه ثم ينام فوقه ، ويأتي شيخ الطريقة ، فيبل يده بريقه ، ثم يمسح على بطن المريد حتى لا يتأذى من حد السيف ، وعندما تصل هذه المواكب الى ساحة المولد ينبطح الكثيرون ، على وجوههم في صف كبير ، فيمر فوقهم شيخ السادة السعدية بحصانه ، يقوده اثنان من اتباعه ، ويعتقدون انهم سينالون من ذلك بركة كبيرة !!

الأولياء من أمثال السلطان الحنفى والدشطوطي ويونس السعدى والبكرى ، ويزاد على ذلك ما يوهم التعلق بأصل اسلامي ، فيقول كاتب الدائرة : ولا شك أن اصطناع الطريقة السعدية للجواد يتصل برتبة صاحب طريقتهم بوصفه من سلالة النبي ! وقول الكاتب لا شك بصيغة الجزم والايقان يدعو الى السخرية فان نسبة شيخ السعدية الى السلالة النبوية محاطة بالشكوك القوية من ناحية ، واصطناع الجواد على هذه الصورة المنكرة لم يعرف اطلاقا عند آل الرسول وسلالته حتى يكون هذا التقليد جائزا مستساغا لرجل يدعي الانتساب الى آل محمد صلى الله عليه وسلم ! وليت شعري في أى كتاب تاريخي نص على اختصاص سلالة الرسول الأطهر بما يباهى نبي الاسلام ، ويدعو الى محاربته ! ومتى كان لأحد افراد هذه السلالة أن يتدع ما لم يأذن به الله حتى يكون فعله الجريء تقليدا اسلاميا يذكر دون اعتراض !!

ان الحرص على تسطير هذه المأساة ومحاولة الصاقها بمصدر ديني ليفصح عن دخيلة عليلة لدى من يسهوهم أن يشوهوا محاسن الدين الاسلامي بالتى هي أقبح وأفدح .

### لا تترجموا الدخيل

هذا مثال من عشرات ، وهو يدعو الى النظر الدقيق فيما نشر بالعربية من اعداد دائرة المعارف الاسلامية ! ونحن قبل كل شيء نعترف بجهود حضرات المترجمين وخلص نياتهم الصادقة ، ورائع همتهم البارعة في انجاز هذا العمل الضخم بما لا يجروء على انكاره منصف يزن الأعمال بميزانها القويم ، ولسنا مع الأستاذ فريد وجدى حين نادى بوقف

هذه طرفة نادرة ، ولا على الأستاذ لين أن يذكرها بين ما شاهد في كتاب عن عادات المصريين في بعض عصور الانحطاط ، ولا على الاستاذ احمد أمين أن يسردها في قاموس العادات والتقاليد الشعبية ، انما الحرج أن تكون بين المعارف الاسلامية ، فتخصص لها ثلاثة أعمدة طوال في صفحات ٣١٧ و ٣١٨ و ٣١٩ من المجلد التاسع حيث تحتشد أسماء

## مستشرقون مبشرون

على أننا لاندري لماذا نجبن عن الاعتراف بأن أكثر كتاب الدائرة قسس مبشرون بهمهم أن يتحيفوا الاسلام لا أن ينصفوه وقليل منهم من يتصف بالشجاعة العلمية فيتغلب على عناصر التعصب والضيق ! ومن كان كذلك ، لقي من زملائه قارع التأنيب وعنيف النقد ، وليس كتاب الدائرة وحدهم من هذا النمط . بل جل المشتغلين بالدراسات الاسلامية لا يتجاوزون صناعة التبشير . تعرفهم في لحن القول بتخيلاتهم المريضة واستنباطهم المفرض ، وافتراضهم المتمحل . وأقرب مثال لنا هو المستر توماس باترك هيوز صاحب قاموس الاسلام . وهو مرجع متداول لا تكاد تخلو منه مكتبة أوروبية فقد قضى القس المؤلف في وظيفته التبشيرية ببلاد الهند بين المسلمين والبرهمنين والبوذيين أكثر من عشرين سنة ونشر معجمه - كما يقول - هداية للموظفين الانجليز ممن كانوا يتولون الحكم ببلاد الهند في أواخر القرن الماضي ، ومساعدة للمبشرين بالمسيحية ممن يجادلون علماء الاسلام . وللباحثين في الأديان المقارنة ، وقاموس كذلك يصدره قس مبشر متعصب لا يمكن أن توصف أبحاثه بالحيدة والانصاف . وما أكثر ما يدور في فلكه من الدوائر والمعاجم والقواميس ، أفيجوز لهؤلاء وأشباههم أن يقولوا في الاسلام ما يشاءون . ولا يجوز لنا في الترجمة العربية من دائرة المعارف الاسلامية أن نختر ما نشاء فان فعلنا ذلك كنا - في نظر سدة الاستشراق - غلاة متعصبين !! .

الترجمة وامتناعها كيلا تسيء الى الشبهة الاسلامية بما تقدم من آراء مدخولة لا يتبين وجه الصواب فيها غير الدارسين المتبصرين ولكننا درءا للخطر ، وأخذنا بالحيلة ندعو الى الاقتصار في الترجمة فيما سيجيء من الاعداد على الصحيح المتيقن من خالص القول وصادق الرأي ، مع اغفال ما يحوطه الريب ، ويعتوره الشك ، ولسنا بذلك نخل بالترجمة العربية ، اذ نعلن أن خطتنا أن تقتصر على النافع المفيد من وجهة النظر الاسلامية ، ولن يعنيانا أن تكون الترجمة حرفية مستوعبة اذ أن الحرص على ذلك يقذف بالتهم ظلما الى الاسلام والمسلمين .

وقد يقول قائل ان البتر والحذف في الترجمة اهدار للأمانة العلمية في النقل ، ونحن نرد على ذلك اذا ووفق على اقتراحنا الراهن بأننا سنظهر خطتنا الجديدة للناس ، فنعلن أننا نختار من الدائرة فقط لا أننا نلتزم بكل ما بها من بحوث ، ولن يكون ذلك اهدارا للأمانة العلمية بل توقيا لأوهام تتجسد حتى تكون سحبا قاتمة تغشى نور الحق ، وتطمس لآلاء الاسلام .

أما محاولة الرد في الهوامش وفي أعقاب المباحث فقد روعيت فيما نشر من الأعداد العربية ، ولم تستطع في بعضها - لا في جميعها - أن تفي بالمراد ، فقد تكون الشبه المسطورة مطيلة مسهبة كما لاحظ العلامة الكبير الاستاذ محمد فريد وجدى رحمه الله ، ثم يأتي التعليق موجزا مبهما لا يؤدى رسالته ، بل ان التعقيب في بعض المباحث يكون - على طوله - فاترا ضعيفا يوحى بقوة الشبهة واطالتها ، واذ ذاك يثبت الباطل ويضيع الحق !

# قرارات مؤتمر لهجوت الاسلاميّة

هي قضية المسلمين جميعا لارتباطها الوثيق بدينهم وتاريخهم وتراثهم . وانه لن يهدأ للمسلمين بال حتى تعود الارض المقدسة الى اهلها وان في وجود اسرائيل في فلسطين خطرا يهدد المسجد الاقصى طريق الحرمين الشريفين والسبيل الى قبر الرسول صلوات الله وسلامه عليه - مما يجعل تحرير فلسطين وامنها لازما لأمن الديار المقدسة ولإداء الشغائر الدينية لجميع المسلمين في المشارق والمغرب .

لذلك كان الدفاع عن فلسطين والعمل على تحريرها فرضا على كل مسلم، وكان القعود عنه اثما كبيرا ، ومن ثم يوصي المؤتمر في شأن هذه القضية بما يلي :

١ - أن يولي المسلمون جميعا قضية فلسطين كامل عنايتهم وجهودهم حتى يتم تحرير هذا الوطن العربي الاسلامي المقتصب تحريرا كاملا .

٢ - أن تسحب الدول الاسلامية التي اعترفت بحكومة اسرائيل هذا الاعتراف وان توقف الدول والشعوب الاسلامية التي تتعامل مع اسرائيل هذا التعاون .

٣ - أن تتولى الهيئات والمؤسسات الاسلامية في كل بلد اسلامي متابعة القضية الفلسطينية وتنوير الرأي العام بشأنها ، وانشاء مراكز اسلامية في القدس .

٤ - أن تنفذ الحكومات العربية جميعا قرارات مؤتمر القمة العربيين نصا وروحا ، وان تساندها الدول الاسلامية

سبق ان نشرنا في العدد الثالث بعض قرارات وتوصيات مؤتمر مجمع البحوث الاسلامية الذي انعقد في القاهرة في شهر المحرم الماضي وها نحن أولاء ننشرها كاملة لما تضمنته من آراء قيمة فيها بلا شك نفع للاسلام والمسلمين .

وقد جاءت هذه التوصيات والقرارات المشار اليها على فترتين . .  
توصيات الفترة الاولى :

أولا : ان تقف الدول الاسلامية صفا واحدا في كل ما يمس مصالح المسلمين في حياتهم الدينية والنيوية ، وان تحكم تعاليم الاسلام في حياتها ، وفيما عسى ان يشجر بين المسلمين من خلاف حتى تظل الاخوة الاسلامية قائمة وفعالة .

ثانيا : ( ا ) يجب الاسراع في تحديد الوسائل العملية لنشر الاسلام والدعوة الى الله بالحكمة والموعظة الحسنة في مختلف الدول على كافة المستويات ، وبحث طريقة تمويل هذه الوسائل حتى يمضي مجمع البحوث الاسلامية في مهمته العظمى التي من اهم اهدافها حمل امانة دعوة الناس كافة الى الاسلام .

( ب ) تفويض الامام الاكبر شيخ الازهر في تأليف اللجان التي يوكل اليها بحث هذه المهمة .

( ج ) تأييد جميع الحكومات الاسلامية والمسلمين هذه المهمة وأن يمدوها بالاموال والامكانيات التي تكفل لها النجاح .

ثالثا : يرى المؤتمر ان قضية فلسطين

آراء علماء المسلمين في جميع الاقطار  
الاسلامية ، بالقدر المستطاع .

ثانيا : المعاملات المصرفية

قرر المؤتمر بشأن المعاملات المصرفية  
ما يلي :

١ - الفائدة على انواع القروض كلها  
ربا محرم لا فرق في ذلك بين ما يسمى  
بالقرض الاستهلاكي وما يسمى بالقرض  
الانتاجي لان نصوص الكتاب والسنة  
في مجموعها قاطعة في تحريم النوعين .

٢ - كثير الربا وقليله حرام كما يشير  
الى ذلك الفهم الصحيح في قوله تعالى  
\* يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا الربا  
اضعافا مضاعفة \* .

٣ - الاقتراض بالربا محرم لا تبيحه  
حاجة ولا ضرورة ، والاقتراض بالربا  
محرم كذلك ولا يرتفع اثمه الا اذا دعت  
اليه الضرورة .

وكل امرئ متروك لدينه في تقدير  
ضرورته .

٤ - اعمال البنوك من الحسابات  
الجارية وصرف الشيكات وخطابات  
الاعتماد والكمبيالات الداخلية التي يقوم  
عليها العمل بين التجار والبنوك في  
الداخل . كل هذا من المعاملات المصرفية  
الجائزة . وما يؤخذ في نظير هذه الاعمال  
ليس من الربا .

٥ - الحسابات ذات الاجل ، وفتح  
الاعتماد بفائدة ، وسائر انواع الاقتراض  
نظير فائدة كلها من المعاملات المصرفية  
المتعلقة بالكمبيالات الخارجية ، اجل  
النظر فيها الى ان يتم بحثها .

البقية في العدد القادم

في ذلك مساندة كاملة كما يستنكر المؤتمر  
كل محاولة للخروج على هذه القرارات  
لأنه لا يوجد حل لمشكلة فلسطين غير  
عودة الحقوق الى اهلها وازالة اسرائيل .

■ - مؤازرة منظمة التحرير  
الفلسطينية لكي تؤدي واجبها في الدفاع  
عن الوطن السليب في مختلف المجالات .

٦ - والى ان يعود الحق الى اهل  
يوصى المؤتمر ان يجعل المسلمون يوم ١٥  
مايو يوم ذكرى وتجديد العهد على انقاذ  
فلسطين من الشرذمة الباغية التي تعيث  
في الارض فسادا .

### قرارات وتوصيات الفترة الثانية الشئون المالية والاقتصادية

أولا : التأمين

قرر المؤتمر بشأن التأمين ما يلي :

١ - التأمين الذي تقوم به جمعيات  
تعاونية يشترك فيها جميع المستأمنين  
لتؤدي لعضائها ما يحتاجون اليه من  
معونات وخدمات : أمر مشروع وهو من  
التعاون على البر .

٢ - نظام المعاشات الحكومي وما  
يشبهه من نظام الضمان الاجتماعي المتبع  
في بعض الدول ونظام التأمينات الاجتماعية  
المتبع في دول اخرى : كل هذا من الاعمال  
الجائزة .

٣ - أما انواع التأمينات التي تقوم  
بها الشركات أيا كان وضعها ، مثل  
التأمين الخاص بالحوادث التي لا مسئول  
فيها والتأمين على الحياة وما في حكمه :  
فقد قرر المؤتمر الاستمرار في دراستها  
بواسطة لجنة جامعة لعلماء الشريعة  
وخبراء اقتصاديين وقانونيين واجتماعيين  
مع الوقوف - قبل ابداء الراى - على

## بقية ابن الخطاب

وحين أقدم لقراء « الوعي الاسلامي » شخصية عمر الأدبية أرجو أن أكون قد صنعت خيرا لطبقة من شبابنا المسلم انخدعت فترة من الدهر بما يسميه « مستوردوه » بمذهب « الالتزام » في الأدب الوجودي الذي يتزعمه اليوم في أوروبا الفيلسوف الفرنسي « جان بول سارتر » فراحت تنادى به في جامعاتنا العربية المسلمة كأنما هو كشف أدبي جديد اهتدت اليه الوجودية أو آخر النصف الأول من القرن العشرين أو قبل ذلك بقليل .

وسترى هذه الطبقة من شبابنا المسلم أنها خدعت عن ماضيها الجليل بما وقر في أسماعها من أباطيل احتشد للترويج لها علماء من العرب والمسلمين ، أما عن جهل بما يزخر به تراثنا القديم ، وأما عن علم يقود زمامه الهوى والغرض !!

وسترى هذه الطبقة كذلك أن الدعوة التي تثار من حين إلى آخر لتوجيه الأدب إلى الفضيلة والبناء ليست جديدة على الأدب من حيث هو فن هادف بطبيعته ، فإن التوجيه أخص صفة عرفت للفنون منذ نشأتها ، ولا تكاد نتصور أدبا لا غاية له ولا هدف إلا في أحاديث المخلطين والمجانين .

إن عمر بن الخطاب لم يشأ أن يقصر مبدأ الالتزام على النشر كما قصرته الوجودية الحديثة ، بل جعله واجبا في الشعر ، وأغرى به شعراء عصره ، وإن كان اختلاف النظرة إلى مبدأ الالتزام من جانب عمر والجانب الوجودي يقوم على بواعث فنية قد نعرض لها في مناسبة أخرى .

## توجيهاته للشعراء

كانت توجيهات عمر للشعراء صادرة عن التوجيه القرآني الذي نزلت به الآية الكريمة « والشعراء يتبعهم الغاؤون » . ألم تر أنهم في كل واد يهيمون . وأنهم يقولون ما لا يفعلون . إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا » فالقرآن الكريم لا يرى للشعراء أن يميلوا مع الفئ والهو، ولا يرضى لهم أن يجوسوا منحرفات السبل ، ومعوج الشعاب ، كمن يهيم على وجهه ، ولا يحب لهم أن يحمدا بقول لا يعضده عمل ، بل يرى لهم أن يصبحوا من ذوى العقائد ، فإن العقيدة تذكي في النفس روح النضال في سبيل ثباتها وانتشارها ، وتفجر في القلب ينباع الخير والصالح .

وتلك أنبل رسالة نراها للشعر منذ أن جرى على الألسنة ، رسمها القرآن الكريم وأجاد تطبيقها عمر بن الخطاب في بصر وحذق .

يروى الجاحظ عن ابن سلام الجمحي أنه ما يكاد يعرض لعمر أمر إلا أنشد فيه بيت شعر ، وهذه الرواية تهدينا إلى تعلق الخليفة بذلك الفن الذي يخالط النفس العربية ويستهبها . ولا يصرفها عن حبه ما قد يجد لها من شؤون الحياة مهما كان جليل الخطر ، فذلك في العربي الأصيل يعتبر مما يلتصق بالطبع ، ويرتكز على الفطرة .

ولكن هذا الحب لم يزحزح ابن الخطاب عن منهجه الاسلامي قيد أنملة . ولم يزين له أن يغير نظراته الجادة إلى الحياة الجديدة . حياة البناء ودعم الكيان



فقال له عمر : لو قلت شعرك مثل هذا  
لأعطيتك عليه ، فلما قال : -

فبتنا وسادانا الى علجانة  
وحقف تهاده الرياح تهاديا  
وهبت شمالا آخر الليل قرّة

ولا ثوب الا درعها وردائيا  
فما زال بردي طيبا من ردائها

الى الحول حتى أنهج البرد باليا  
قال له ابن الخطاب ويلك ، انك  
مقتول !!

وعمر في تعليقه على مطلع القصيدة راض كل  
الرضا على النهج الشعري حتى انه أراد أن يعطي  
عليه العطاء ، وهو في تعليقه على الأبيات راض كل  
الرضا على السهولة والجمال اللتين تلوحان في  
ليلة الشاعر . ولهذا كان تعليقه عليه . ويلك ،  
وهي كلمة على ما تتضمن من اشفاق وزجر ،  
تتضمن أيضا قبولا لهذه العذوبة المستحبة التي  
جرت على لسان شاعر مسلم تعلق في صدر قصيدته  
بالاسلام ، ثم مضى فيها خاليا الى نفسه وذكراته  
الحلوة في ليلة قضائها مع حبيبته على غير تصريح  
بالفحش والفجور .

وفي مقال تال نتابع حديثنا عن ابن الخطاب  
والشعراء .

جاءت فتاة الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فقالت :

« ان ابي زوجني ابن اخيه ليرفع  
بي خيسته » فجعل الامر لها .  
فقالت :

قد أجرت ما صنع ابي ، ولكني  
أردت أن أعلم النساء أن الآباء ليس  
لهم من الامر شيء »

« رواه أحمد والنسائي »

الاسلامي الوليد ، ومن ثم خطا خطوات  
موفقة في الشعر ودفع به الى سبيل  
لا عوج فيها ولا التواء ، وقاد الشعراء  
الى الوجهة التي حشد اليها عزائم الأمة  
في نضالها من أجل سيادتها وعظمتها .

لقد كان الفاروق من أعلم العرب  
بفنون الشعر على عصره ، ومن أدقهم  
نظرة في فهم رسالته ، ومن أرقهم ذوقا  
في الاهتداء الى مواطن الجمال في هذا  
الفن الجميل وفي هذا الاطار العام  
سنبرز الشخصية الأدبية لابن الخطاب  
عسى أن نلمس ما أحدثت من مفاهيم  
جديدة في طبيعة الرسالة التي حمل  
لواءها فن القول المثير على ألسنة شاعرة  
وخواطر جياشة .

على أننا نأمل أن تمتد أبصارنا في  
الحديث عن توجيهات الخليفة الأديب  
الى أعماق ما نقرأ له ، فقد يتاح لها أن  
تبين مدى تذوقه للفن الشعري ، وأن  
تشعر بتلك الهزة التي كانت تنتظم كيان  
عمر من حلاوة ما يسمع من شعر ، ولكنه  
كان يغالبها في وقار وجد ، وهيئات أن  
تختفي أو تغلب ، لأنها كثيرا ما تمض في  
تعليقاته الدقيقة وميض الحور من عيون  
كحيلة ، وترف نديّة رفيف الابتسامة  
على ثغر جميل .

وبهذا النسق سأكشف للقراء عن  
الجانب الفني لشخصية مثلت في نفوسنا  
ومن حولها هالة من الجد والوقار .

أنشد عبد بني الحسحاس عمر بن  
الخطاب قوله :-

عميرة ودّع ان تجهزت عاديا  
كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا

# هل يتجه المجتمع الدولي نحو الفناء

للأستاذ محب المحجری

رئيس القسم الاقتصادي بوزارة الخارجية - الكويت

## الربا

الفائدة فيها محرم أو أنه بعيد عن دائرة الحرام ، فوجدنا من قطع بالتحريم ، ومن نادى بالاباحة ومن أثر التريث والانتظار .

وقد اجتمع في القاهرة نخبة من علماء المسلمين ( مجمع البحوث الاسلامية ) وقطعوا في هذا الأمر برأى قاطع يقضي بأن سعر الفائدة محرم أيا كان شكله أو الغرض منه .

ولقد أفاء الله حديثا على امتنا وعلى العالم أجمع بجمهرة من الاقتصاديين الذين تناولوا تحليل المشاكل الاقتصادية وظاهرة الكساد والدورات الاقتصادية ، فوجدوا أن سعر الفائدة يشكل أحد الأسباب الرئيسية التي تؤدي لهذه المشاكل .

### مساوئ سعر الفائدة في القروض الدولية

وستتناول في هذه المقالة جانبا من الأضرار التي يحدثها الربا ، ومدى

قال الله تعالى في كتابه الكريم « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين . فان لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله ، وإن تبتم فلكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون . وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة وإن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون » صدق الله العظيم .

وفي الحديث الشريف « وكل ربا جاهلية موضوع تحت قدمي هاتين .. »

وتتوالى الآيات والأحاديث التي تحرم الربا وتتناول بعض جوانب المعاملات المختلفة فتؤكد شمولها لهذا الجانب المحرم وتميزها عن معاملات البيع الأخرى ، ولكن الفقه الاسلامي لم يواجه بعض المعاملات الربوية الموجودة في واقعنا الآن ، فجاء فقهاء المسلمين في العصر الحديث يدلون بدلوهم ، ويجتهدون في حل كثير من المشاكل . ويقتون الناس فيما اختلط عليهم في شأن معاملات البنوك والاستثمارات المختلفة ، وهل سعر

التطور والتغير الذي طرأ على التفكير الدولي بهذا الشأن .

وهذا الجانب هو سعر الفائدة في القروض الدولية . ويقصد بالقروض الدولية التي تحصل عليها الدولة أو هيئاتها الداخلية من دولة أو هيئات أجنبية ودولية .

وقد أخذت ظاهرة اقتراض الدولة من الخارج في الزيادة والتوسع في القرن الماضي والحالي حتى أصبحت اليوم ضرورة لا يمكن أن تستغنى عنها الدول الصغيرة أو الكبيرة .

واقبلت الحكومات على وضع خطط وبرامج لتطوير اقتصادها وأوضاعها ، فظهرت برامج السنوات الثلاث والخمس والسبع والعشر ، والحكومات تهدف من وراء هذه البرامج تشغيل مواردها الداخلية الى الحد الأقصى لدفع عجلة النمو الاقتصادي ومضاعفة الدخل الأهلي .

وقد وجدت حكومات الدول النامية - المتخلفة اقتصاديا - ان لديها الكثير من الموارد الطبيعية غير المستغلة تحتاج لتصنيعها الى عدد وآلات تستوردها من الخارج بعملات صعبة ومبيعاتها من المواد الخام للدول المتقدمة لا تغطي حاجتها من هذه العملات ، مما اضطرها للاقتراض من الدول والهيئات الأجنبية والدولية .

ولم تراعى حكومات الدول المتقدمة التي تقدم القروض المبادئ الانسانية ( التي اشتملت عليها الآلة الكريمة التي سقناها في صدر هذا المقال ) فأخذت تحدد سعر الفائدة مرتفعا مع شروط قاسية للاقتراض والسداد .

وأصبحت القروض التي تحمل في معناها اسم المساعدات والمعونات للدول النامية وسيلة من وسائل الدول الغنية في تصريف منتجاتها من عدد وآلات وبضائع مختلفة وفرض السعر الذي تراه ، وأحيانا يزيد عن أسعار السوق العالمية ، كما أنها تحسب في القرض مكافآت الموظفين والفنيين الذين يشرفون

على تنفيذ المصانع والمشاريع التي تتم القرض من أجل اتمامها وعادة ما تكون مكافآت عالية مغالى فيها ، وكذلك فهي تضيف على اعباء الدولة المقترضة أجور الشحن والتأمين لشركات تابعة لها بأسعار مجزية تربو على أسعار غيرها من الشركات .

وهكذا أصبحت القروض من أحسن الوسائل للدول الصناعية لترويج منتجاتها ، وتشغيل مصانعها . ووحداتها الانتاجية ، والقضاء على البطالة فيها ، وتحقيق الرواج والرفاهية لمجتمعاتها .

هذا من جانب ومن جانب آخر نجد أن الدول النامية المقترضة تقبل في كثير من الأحيان تحت ضغط ظروفها وقلة خبراتها سلعا وخدمات أقل في الجودة من المستوى المطلوب أو تقنع بتركيب مصانع وآلات أصبحت في العرف الصناعي قديمة مرت عليها عدة مراحل من التطور والتغير فلا تغطي منتجاتها في المستقبل بالقدرة على منافسة منتجات المصانع الحديثة في الدول الصناعية المتقدمة، كما أنها تفقد كثيرا من مميزات حرية الاختيار سواء في مجال الخبرات الفنية أو النقل أو التأمين بل تلتزم بشروط وأسعار محددة وتضحي بشروط وأسعار أفضل خارج هذا النطاق الاحتكاري المفروض .

وكثيرا ما تتأخر الدول المقترضة عن تنفيذ عقودها أو تمتنع عن الالتزام بشروطها لأسباب سياسية أو غير سياسية مما يترتب عليه تعطيل الانتاج في الدول المقترضة ، وتأخر قيام مشاريعها فتتخلل التقديرات الموضوعة في الخطة العامة ، أو تجد الحكومة أن العملات الصعبة التي كانت تحرص على توفيرها قد امنتعت أسباب توفرها ، فالسلع التي كانت ستوفر عليها الاستيراد من الخارج أو ستقوم بتصديرها فتزداد بذلك حصيلتها من العملات الصعبة لم تنتج بعد ، فتستمر الدولة في الاستيراد بل تضطر الى زيادة وارداتها - نتيجة لارتفاع القوة الشرائية - ويزيد العجز في ميزانها التجاري ، وكثيرا ما يضطرها ذلك الى تعطيل تنفيذ سياسة التصنيع أو تمديد فتراتها ، وتسعى لسداد ديون وفوائد هذه الديون أولا محافظة منها على سمعتها الدولية ، كما تعمل على تنفيذ

واذا نظرنا الى هذه الأهداف بدون التعمق في التفاصيل نجد أنها تتفق تماما مع مبادئ ديننا الحنيف في التكافل والتعاون ، ونحن نجد بين أبواب الزكاة ما يغطي هذه الأهداف ، كما نجد في سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأعمال والأقوال ما يضمن تحقيق ما هو أبعد بكثير من هذه الأهداف .

ولكننا اذا انتقلنا من الغايات الى الوسائل التي يتبعها البنك نجد أنه يقرض بسعر فائدة مرتفع يصل الى ٦٪ سنويا حيث أن البنك يقوم بسياسة الاقتراض لتغطية قروضه في طرح الأسهم والسندات بسعر فائدة معين ثم يعود فيقرض هذه الأموال بسعر فائدة أعلى كما أن القروض التي يقدمها البنك يشترط قبل تقديمها توفر كثير من الضمانات التي تعجز أغلب الدول النامية عن توفيرها هذا علاوة على أن مدة القروض قصيرة أو متوسطة الأجل .

وقد أحست الدول المتخلفة اقتصاديا أن قروض الدول الغنية والبنك الدولي تشكل بالنسبة إليها عبئا كبيرا فبدأت تناضل في عالم يقدر المال وصاحبه ولا يأبه للفقير وحاجاته ، وقد عزز هذا النضال ازدياد عدد الدول المستقلة حديثا في الأمم المتحدة ووكالاتها المتخصصة .

واستجاب البنك لندائها المتواصل الملح وأنشأ في عام ١٩٥٩ مؤسسة لتمويل المشاريع الاقتصادية في هذه الدول ورصد لها رأسمال قدره ألف مليون دولار ووضع شروطا للاقراض أكثر يسرا من قروض البنك ، فالمؤسسة تمنح قروضها لمدة خمسين عاما ، ولا تبدأ الدولة المقترضة في السداد الا بعد عشر سنوات من موعد الاستحقاق ولا تدفع فوائد في هذه السنوات العشر ثم تدفع ١٪ فائدة سنويا في العشر سنوات التالية و ٣٪ في الثلاثين سنة الباقية ويتم السداد بمعدل ١/٢٪ من قيمة القرض لمدة أربعين عاما .

سياسات التشفي في الداخل فتمتنع عن استيراد الكماليات وتعتمد الى تصدير بعض الضروريات لتعويض ما فقدته من نقد أجنبي ، وكل هذا يثقل كاهل الشعوب الفقيرة ويزيد من ضنكها .

وهكذا ترى كيف أصبحت القروض عاملا قويا في زيادة الرفاهية للدول الغنية وارهاق شعوب الدول الفقيرة واستنزاف مواردها .

وأحب أن أؤكد معنى هاما أود ألا يغيب على القارئ وهو أنني أتعرض للقروض الدولية من جانبها الاقتصادي فقط ، أما الجوانب السياسية والعسكرية والقروض التي تقدمها الدول الكبيرة لأسباب استراتيجية ولتعزيز مراكزها ضد الدول الكبرى الأخرى فهذا شيء آخر لا أتعرض له في هذه المقالة .

كما أود أن أؤكد أيضا أن الشروط القاسية التي تضعها الدول الغنية وتفرضا على الدول المقترضة لا تقل في ضررها عن سعر الفائدة المرتفع ولذا نرى أن أية تحرير الربا قد قرنت الاثنان معا كما سنوضح فيما بعد .

## قروض البنك الدولي ومؤسسة التنمية الدولية

انشىء البنك الدولي للانشاء والتعمير في اعقاب الحرب العالمية الثانية بقصد اعانة الدول الأعضاء على تعمير المناطق التي دمرتها الحرب ، والنهوض بالبلدان المتخلفة اقتصاديا ، وتشجيع التبادل التجاري الدولي ، ورفع مستوى المعيشة بين الشعوب .

ويقوم البنك بتقديم القروض للدول صاحبة المشاريع الاقتصادية مباشرة أو بضمان قروض لهذه المشاريع تقدمها مؤسسات أهلية ، وقد يشترك البنك الدولي مع الرأسمال الخاص في التمويل .

الى اعتراف الدول المتقدمة بهذا الواجب في المستقبل ان شاء الله .

وقد كون المؤتمر لجنة لدراسة مشاكل التمويل والقروض والمساعدات المالية للدول النامية وانتهت اللجنة الى اصدار بعض التوصيات الهامة بعد أن عرض عليها ما يزيد عن ١٠٠ اقتراح نذكر منها : -

- يجب ألا يزيد سعر الفائدة في القروض الدولية عن ٣٪ سنويا .

- يجب على الدول والهيئات التي تقدم القروض أن تقبل سداد الديون عينا في صورة بضائع تنتجها الدول النامية وبصفة خاصة منتجات المشاريع التي غدتها بقروضها .

- تقبل الدول التي تمنح القروض سداد جزء من ديونها بالعملات الوطنية للدول المقرضة .

- لا تقل مدة القروض عن ٢٠ سنة .

- يجب أن تقتزن الهبات بالقروض في حالات الدول النامية التي لا يمكنها سداد القروض .

- يجب ألا تفرض الدول المقرضة شروطا بشأن النقل والتأمين على الدولة المقرضة بل تترك الأخيرة حرة في نقل بضائعها على السفن التي تختارها والتأمين في شركات التأمين التي تفضلها .

- يجب أن توافق الدول المقرضة على تجميع قروضها للدول المقرضة وتوحيد السداد على فترات طويلة وبطرق ميسرة .

ونود أن نوضح مرة أخرى بأن هذه التوصيات لم تجد حينئذ قبولا وموافقة من الدول المتقدمة التي تقدم القروض

البقية على ص ٧٧

ولا شك أن هذه الشروط فيها كثير من التيسير على الدول النامية غير أن مبلغ ألف مليون دولار يعتبر مبلغا ضئيلا لتمويل مشروعات الدول النامية التي تقدر بثلاثة آلاف مليون دولار سنويا ، لكي ترفع من دخلها القومي بنسبة أكبر من زيادة عدد السكان فيها ، وأخذت مجموعة الدول النامية تقوى ويشهد عودها في الأمم المتحدة ولكن مصالح الدول الصناعية الفنية كانت دائما ما تقف عقبة أمام تحقيق التطور المنشود وإزالة العقبات من الطريق .

### القروض وسعر الفائدة في مؤتمر الأمم المتحدة للتجارة والتنمية

استمرت الدول النامية في كفاحها ضد التخلف والجوع والأمراض الاجتماعية المستشرية في شعوبها وفي كل عام تزداد حاجتها للقروض والمعونات الأجنبية وتزداد بالتالي أعباؤها في سداد الديون .

كما أخذت الفجوة بين الدول الفنية والفقيرة تزداد يوما بعد يوم ، فالأولى في تقدم متزايد والثانية لا تكاد تحس أنها خطت الى الأمام خطوة أو خطوتين .

وكان من بين الجهود الكبيرة التي حققتها الأمم المتحدة في السنوات الأخيرة نتيجة لضغط الاكثريّة العدديّة من الدول النامية عقد مؤتمر كبير في ربيع ١٩٦٤ في جنيف لمدة ثلاثة شهور ضم ( ١٢٠ ) دولة وجميع الوكالات المتخصصة للأمم المتحدة ، وناقش مشاكل الدول النامية في مختلف شؤون التجارة والتنمية الاقتصادية .

وناقش المجتمعون جميع المسائل بصراحة ووضوح ، وأصبحت المشاكل جميعها معروفة وحلولها مرسومة ، وبقي أن توافق الدول المتقدمة وتسلم بأن عليها واجبا لا بد أن تفي به وتؤديه كما أن التعاون الوثيق المستمر بين ٧٧ دولة في آسيا وإفريقيا وأمريكا اللاتينية سيصل ولا شك

# الشيبياني

وثملب ، وفي هذا ( المناخ ) الفكرى تنفس  
محمد بن الحسن ....

وكان أبوه قد خلف له ثروة أنفقهها في طلب  
العلم ...

\* لازم أبا حنيفة ٤ سنوات حتى توفي ١٥٠ هـ ،  
فواصل الدرس على صاحبه الفقيه الكبير « أبي  
يوسف » .

\* وقصد الشام طلبا لعلوم الأوزاعي ، كما طلب  
علم سفيان بن عيينة في مكة وعبد الله بن المبارك  
في خراسان . بجانب ما أفاده من علم الكثيرين  
بالبصرة .

\* ثم قصد « المدينة » حيث تلقى عن  
مالك ، ولازمه ٣ سنوات ، وسمع منه  
الموطأ مرات . فاستفاد من فقه الحجاز .  
كما استفاد من فقه العراق ، ودرس في  
مدرسة « الرأي » كما درس في مدرسة  
« النصوص » .

وعاد محمد بن الحسن الى العراق ،  
فاشتهر ، وأقبل عليه طلاب العلم وكان  
ممن أخذ عنه أسد بن الفرات الفقيه  
المجاهد الذى قاد جيش المسلمين لفتح  
صقلية والذي دوّن ( الأسدية ) التي كانت  
الأصل لدونة ( سحنون ) في الفقه المالكي  
وكان الشافعي من بين من تلقى العلم

الفقه الاسلامي ثروة عالية في  
مجال التقنين والتشريع ..  
وهذا المقال عن الشيبياني  
الفقيه المسلم يبرز خصائص  
التشريع الاسلامي على المستوى  
العالمي ..

وحسب الشيبياني تقديرا  
انه تتلمذ على أبي حنيفة ومالك  
وتلقى عنه الشافعي .. وأن  
فقهاء القانون الدولي في مختلف  
بلاد العالم أسسوا جمعية  
باسمه للتعريف به واظهار  
آرائه ، ونشر مؤلفاته .

(( الوعي الاسلامي ))

في جوتنجن بألمانيا ...

تأسست « جمعية الشيبياني للقانون الدولي »  
وضمت فقهاء القانون الدولي والمشتغلين به في  
مختلف بلاد العالم، واختير لرئاستها الفقيه المصري  
الدكتور عبد الحميد بدوي ...

وتهدف الجمعية الى التعريف بالشيبياني واظهار  
آرائه ونشر مؤلفاته في مجال القانون الدولي ....

فمن هو « الشيبياني » الذى لقي هذا التقدير  
العالمي الكبير ؟ ؟

ميلاد رجل .... مع ميلاد دولة .

ولد محمد بن الحسن الشيبياني في واسط  
من العراق عام ١٣٢ هـ ، وهو العام الذى شهد  
نهاية دولة الأمويين وقيام دولة العباسيين .

ونشأ محمد بالكوفة التي كانت مركزا متألعا  
من مراكز النشاط الفكرى الاسلامي ، وكانت  
ملتقى كبار علماء الدين واللغة من أمثال أبي  
حنيفة وأبي يوسف والثوري والكساني والقراء

# والقانون الدولي

للاستاذ - فتحي عثمان -  
القاهر

منصب قاضي القضاة بعد وفاة أبي يوسف .  
ومات في عام ١٨٩ هـ خلال رحلة صحب فيها  
الرشيد الى الرى . ومات الكسائي في هذه  
الرحلة أيضا .

## القانون الدولي :

هذا عن محمد بن الحسن . . فماذا عن القانون  
الدولى ودور الاسلام فيه ؟؟ ان الدكتور محمد  
حميد الله الحيدر أبادى قد درس هذا الموضوع  
ونال فيه درجة الدكتوراه من جامعة بون ، وله  
كتاب قيم بالانجليزية اسماء « سيرة الدولة  
الاسلامية في المجال الدولى » Moslim Conduct  
of state قدمه الى القراء بقوله :

« لم يكن هناك قانون دولي في أوروبا قبل عام  
١٨٥٦ م ، ومن المسلم به أن ما كان هناك قبل ذلك  
ليس الا مجرد قانون للأمم المسيحية » ففي عام  
١٨٥٦ م حدث للمرة الأولى أن اعتبرت دولة غير  
مسيحية - هي تركيا - أهلا للانتفاع من القانون  
الأوروبى العام للأمم ، وكانت هي البداية الحقيقية  
لتحويل القانون العام للأمم المسيحية الى قانون  
دولى عام . ولا يعنى هذا أن القانونون الدولى  
بمضمونه الحديث قد ولد في ذلك الزمان والكان  
وانما تحقق وجوده من قبل في بقعة أخرى .

ان الاسلام قد اعترف لكل الدول - بصرف  
النظر عن الدين والجنس - بنفس الحقوق  
والالتزامات . فعلى خلاف أية أمة قديمة لم  
يعلم المسلمون قانونهم للأمم من أجل تحديد سياسة

عن محمد بن الحسن . وقد أفاد من علم  
محمد كثيرون آخرون من أهل العلم :  
مثل أبى حفص الكبير الذى درس عليه  
البخارى ، وأبى سليمان الجوزجاني  
الذى انتشرت عن طريقه الكتب الستة  
في الحديث ، وأبى عبيد القاسم بن سلام  
صاحب كتاب ( الأموال ) ويحيى بن أكثم  
واسماعيل بن توبة وغيرهم .

وقد ازدهر فقه أبى حنيفة وأصحابه في حكم  
الرشيد ، فكان « أبو يوسف » مستشار الخليفة  
بلغة عصرنا ، وكان يشغل منصب قاضي القضاة  
كعمل رسمي ، وهو الذى كتب للخليفة كتاب  
« الخراج » ليكون دستوره في السياسة  
الاقتصادية والمالية . ويعتبر هذا الكتاب ، بجانب  
كتاب آخر بنفس الاسم ليحيى بن آدم القرشى ،  
وكتاب « الأموال » المشار اليه لأبى عبيد القاسم  
بن سلام من ذخائر التراث الاسلامي في الفكر  
الاقتصادى .

وتولى محمد بن الحسن قضاء « الرقة » في  
عصر الرشيد . لكنه أغضب الخليفة في فتوى ...  
انه رفض أن يسائر القوم في اباحة نقض اليهود ،  
اذ كانوا يزعمون نزعة « مكافيلية » في تأمين  
خصومهم ثم البطش بهم . فعزل عن القضاء  
وفتشت كتبه لعلهم يجدون دليل تواطؤ مع  
( الطالبين ) في ثوراتهم . ولكن استقامت علاقة  
محمد بن الحسن مع الرشيد بعد ذلك ، وتولى

يعرف للمحارب حقه ■ فقد تأتي حالة الحرب على بعض الحقوق ، ولكن ثمة حقوقا متعددة للدولة المستقلة تبقى دون أن تمس ■ حتى لو وجد الطرفان نفسيهما في حالة الحرب ■ وقد كان القانون الروماني لا يعترف بحقوق للمحاربين ولا يعرف للعدو غير الروماني سوى الحذر والترقب . ولم تؤثر تعاليم الحب المسيحي في واقع العلاقات الدولية ويذكر جروسيوس Grotius أبو القانون الدولي الحديث في مقدمة كتابه ( قانون الحرب والسلم ) المنشور ١٦٢٥ م : ان الأمم المسيحية في وقته كانت تسلك في حروبها طرقا قد يخجل منها البرابرة أنفسهم ! !

### وجاء الاسلام :

وجاء الاسلام دعوة عالية ...

✽ كتابه : بلغة العرب ولهجة قريش ■ لكن أولى آياته تحمل دعوة تتعالى على كل الحدود :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق » ... « علم الانسان ما لم يعلم » .

واستهلال سورة « بسم الله الرحمن الرحيم » ورحمة الله وسعت كل شيء وفاتحته « الحمد لله رب العالمين » .

✽ ونداء الاسلام : دعوة عامة للفلاح يرددها الأذان خمس مرات كل يوم .

✽ وشعاره : صلاة تتأكد فيها المساواة نفسيا من الأعماق ■ وزكاة تعمل على تدوير الفوارق في الواقع ، وحج يجمع المؤمنين من شتى البلدان والأقوام .

✽ وشريعة الاسلام : لا تتعصب ضد بلد أو ضد أمة « وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم » وهي لا تصيق باختلاف الأديان اذا برىء من العدوان « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ، ان الله يحب المقسطين » .

✽ والمجتمع الاسلامي الأول : كان يضم بلال الحبشي وصهيب الرومي وسلمان الفارسي بجانب أساطين العرب .

الدولة الاسلامية وحدها ■ ولا على أساس اسقاط الدول غير المسلمة من الاعتبار ، بل ان القانون الدولي ليدل كذلك للمسلمين العرب في العصر الأموي باعتباره علما منفصلا مستقلا فهم قد فصلوا بينه وبين علم السياسة وبين القانون بوجه عام ، وان لم يجردوه من أساسه الأخلاقي ■

ويتبع الدكتور الحيدر أبادي العلاقات الدولية في التاريخ ... المعاهدة المعقودة بين رمسيس الثاني ( ١٢٩٢ : ١٢٢٥ ق.م . وملك الحيثيين ... العلاقات بين الفينيقيين والاعريق ... علاقات العبرانيين مع سكان فلسطين وحروبهم التي عملوا خلالها القتل في الشيوخ والنساء والاطفال في عقر دورهم ( التوراة صمويل : ١٥ مثلا ) ... والعلاقات بين الدول المدن في اليونان وتأسيس عصبة أمم افريقية بين هذه المدن - مع النظر الى غير الاعريق باعتبارهم برابرة ، ومعاهدات الرومان - التي كان يغيرها لا يأمن الاجنبي على حياته أو ماله داخل اقليم روماني « ويمكن القول بأن القوانين الرومانية للسلم كانت أكثر انتشارا وبوجه خاص القانون الدولي الخاص ، أما قوانين الحرب فقد كانت في أغلبها من ثمار فكر فردى هو فكر القواد المختلفين ، ويمكن أن نعتقب قواعد السلوك بين المتحاربين خلال الحروب التي شنها الرومان على الفرس وعلى غيرهم » .

وبالنسبة الى العرب ، يلاحظ الدكتور الحيدر أبادي أن حرص العرب الشديد على الأنساب كان يستثير العزلة المدنية ، وقد أدت روح الانفصال والعزلة الى تعذر الوحدة السياسية للعرب قبل الاسلام . وعند قيام الاسلام كانت الممالك التي قامت في اليمن قد تفككت . وعلى الرغم من حياة الصراع المستمر بين القبائل فقد وجد لدى العرب نزوع الى حياة السلم تمثل في « الأشهر الحرم » و « خفارة » طرق القوافل ، و ( الإيلاف ) أو الموائيق التي كان يعقدها أهل مكة تأمينا لقوافلهم خلال الطرق التي تسلكها الى اليمن أو الشام ، و « الاحلاف » القبلية ومنها « حلف الفضول » الذي شهده محمد قبل بعثته و « الاسواق » التي كانت تجمع العرب في أماكن معينة خلال مواسم معينة والتي رأى فيها الدكتور الحيدر أبادي نوعا من الاتحاد الاقتصادي لشبه جزيرة العرب .

وميزة النظام الحديث في القانون الدولي أنه



وهكذا جاءت دعوة الاسلام عالمية تنادى العالمين :  
« وما أرسلناك الا رحمة للعالمين » « تبارك الذى  
نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا » .  
ومن أجل هذا أرسل رسول الاسلام رسله وكتبه  
الى من حوله من ملوك الأرض ! !

وبينما كان المسلمون يعانون من كفار قريش  
ما زافت منه الأبصار وبلغت القلوب الحناجر «  
كان القرآن يبسط أمامهم الأفق والأمل ، ويفتح  
أعينهم على العالم الرحيب :

« غلبت الروم في أدنى الأرض » وهم من بعد  
غلبهم سيفلقون في بضعة سنين . لله الأمر من قبل  
ومن بعد « ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله » ينصر  
من يشاء وهو العزيز الرحيم » .

والقانون الدولى يفترض وجود مجتمع دولى  
... والإسلام بدعوته الانسانية العالية قد هيا  
المجال النفسى الفكرى والمجال الواقعى لنشاط  
القانون الدولى ، ثم مارس الاسلام بشريعته صور  
التعاون الدولى :

✽ فالعاهدات : الثنائية والمتعددة الأطراف  
محترمة مصونة بأمر الاسلام « يا أيها الذين آمنوا  
أوفوا بالعقود » .

✽ والتعاون الدولى : مفترض مفروض فى شتى  
المجالات ، فالبهار مفتوحة للناس أجمعين « والفلك  
التي تجرى فى البحر بما ينفع الناس » والفقه  
الاسلامى يقوم فى مال غير المسلم من الخمر ولحم  
الخنزير ما يهده بالنسبة للمسلم ، والاتصال  
الفكرى مطلوب بكل سبيل اذ « الحكمة ضالة  
المؤمن انى وجدها فهو أحق بها » .

✽ والسلم : هو الأصل فى العلاقات الدولية  
« يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم كافة »  
والاسلام يقيم عدالة دولية لصيانة السلم العالمى  
عن طريق الاحتكام الى الرأى ثم الالتجاء الى  
القوة للردع « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا  
فأصلحوا بينهما » فان بقت احدهما على الأخرى  
فقاتلوا التي تبغى حتى تفتى الى أمر الله « فان  
فأعت فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ان الله  
يحب المقسطين » .

✽ والحرب : مشروعة بحكم الضرورة التي

تبيح المحظور ، فلا بد من اجازة استعمال القوة  
فى حالة الدفاع « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا  
وان الله على نصرهم لقدير » « وقاتلوا فى سبيل  
الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا » ان الله لا يحب  
المعتدين « فاذا نشبت الحرب كان للاسلام تعاليمه  
التي لا تقتل امرأة ولا صبيا ولا كهلا ولا راهبا غير  
مقاتل « ولا تتبع مدبرا ولا تجهز على جريح » .  
والاسلام يواصل هدايته بالقول والخلق حتى فى  
ميدان القتال « وان أحد من المشركين استجارك  
فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه » فاذا  
بدرت بادرة للاقلاق عن العدوان وجب الرجوع  
الى الأصل وهو السلم « فان جنحوا للسلم  
فاجنح لها وتوكل على الله » .

وجاء واقع الاسلام التاريخى يخلق المجال  
التطبيقي لشريعته الدولية فلقد حارب المسلمون  
فى جزيرة العرب وفى العراق وفارس والشام  
ومصر وبلاد المغرب وفى غير ذلك من الأرجاء ما بين  
الاندلس وديار الهند « وحارب المسلمون المشركين  
والمرتدين والبغاة والخوارج وفى ظل هذه العمليات  
الحربية وما صاحبها وتلاها من علاقات دولية نما  
الفقه الاسلامى ليلبى الاحتياجات الجديدة . ونحن  
نرى تراث هذا الفقه زاخرا بأحكام السلم  
والحرب « وأحكام أهل الذمة وأهل العهد  
والمستأمنين والمحاربين ، وولاية الجند وقسمة  
الفنائم والفيء ، وأحكام الأرض التي فتحت عنوة  
والتي فتحت صلحا » الى آخر هذه المباحث التي  
يعنى بها القانون الدولى العام والقانون الدولى  
الخاص ( الجنسية ومركز الأجانب » تنازع  
القوانين ) . وقد كانت القواعد التي تحكم سير  
الدولة فى المجال الدولى تعالج فى كتب الفقه  
الاسلامى تحت عنوان ( السير ) « ومن هنا أتت  
تسمية الكتاب الشهير لمحمد بن الحسن الشيبانى  
( السير ) .

## السير ... أو العلاقات الدولية فى التراث الاسلامى :

وقد استعمل أبو حنيفة ( المتوفى ١٥٠ هـ )  
مصطلح ( السير ) لتمييز مجموعة دروسه التي  
تتناول قواعد الاسلام فى الحرب والسلم ، وقد  
ورد نفس الاصطلاح بنفس الاستعمال فى الكتاب  
المنسوب لزيد بن على المتوفى ١٢٠ هـ باسم

( الكبير ) ، وملحقه ( الزيادات ) و (زيادة الزيادات )  
و ( الجامع الصغير ) الذي روى فيه ما سمعه  
عن أبي يوسف رواية عن أبي حنيفة ، و ( السير  
الصغير ) الذي روى سير أبي حنيفة ، و ( الحجج )  
في الرد على أهل المدينة بالنصوص وهو مثال  
مبكر للتأليف في اختلاف المذاهب ، وكتاب ( الآثار )  
ويروى أحاديث عن طريق أبي حنيفة عن إبراهيم  
النخعي ، و ( الرقيات ) الذي يتضمن ما عرض  
له محمد بن الحسن أثناء عمله في القضاء بالرقعة .

وآخر ما كتب الشيباني « السير الكبير » .  
يذكر السرخسي أن كتاب « السير الصغير »  
الذي روى فيه محمد سير أبي حنيفة وقع في يد  
الأوزاعي فقيه الشام فقال : ما لأهل العراق  
والتصنيف في السير ؟ ويقول السرخسي أن  
الأوزاعي كان يقصد أن مغازي الرسول كانت من  
جانب الحجاز والشام فأهلها أعلم بها ، فبلغ  
محمد بن الحسن قول الأوزاعي فأنصرف إلى  
تأليف « السير الكبير » فأخرجه في ستين دفترًا .

ويتناول الكتاب أحكام الحرب ، فيعرض لأهل  
الاسلام وأهل الحرب المشركين وأحكام أسرى  
الفريقين رجالاً ونساء وأطفالاً ، واسلام المشركين ،  
كما يعرض للأمان على اختلاف ضروبه والفاظه  
والمستأمنين والسفراء وحصاناتهم ، ويعرض  
للقنائم والصلح والتحكيم والفداء وأحكام السلاح  
والأراضي التي يستولى عليها أهل الحرب ووضع  
المسلمين في دار الحرب ، ونقض العهود وجرائم  
الحرب ، إلى غير ذلك مما يتعلق بأهل الحرب  
وصلاباتهم مع المسلمين في الحرب والسلام .

واعتمد الشيباني على نصوص القرآن والسنة  
وعلى سوابق الأحكام في حروب المسلمين وفتوحهم،  
كما استفاد من ( القياس ) كمصدر شرعي في  
الوصول إلى أحكام للوقائع التي تغفل الوصول  
فيها إلى نصوص مباشرة .

### انسانية ..... حتى في القتال :

إن انسانية « الإنسان » تظهر في تعامله مع  
الخصوم والأعداء ..... والقانون الدولي يعني  
بتصحيح أصول التعامل مع المحاربين يورد محمد  
ابن الحسن وصية أبي بكر لقائد جيشه :

« أنك ستلقى أقواماً زعموا أنهم قد فرغوا

( المجموع ) . وقد نشرت دروس أبي حنيفة منقحة  
على أيدي تلاميذه ، وقد نقد فقيه الشام الأوزاعي  
( المتوفى ١٥٧ هـ ) آراء فقيه العراق ، فردّ عن  
أبي حنيفة تلميذه الكبير أبو يوسف ( المتوفى  
١٩٢ هـ ) في كتابه ( الرد على سير الأوزاعي ) ،  
ويشير الشافعي إلى هذا الكتاب وإلى كتاب  
( السير ) للوافدي ( المتوفى ٢٠٧ هـ ) . والف  
محمد بن الحسن الشيباني ( السير الصغير ) و  
( السير الكبير ) . ومن ثم يبدو أن الكلمة قد صارت  
مصطلحاً فنياً يشيع استعماله بين الفقهاء ، ويقول  
محمد بن أحمد السرخسي ( المتوفى سنة ٤٨٣ هـ )  
بشارح السير الكبير لمحمد بن الحسن . في كتابه  
( المبسوط ) :

« أعلم أن السير جمع سيرة ، وبه سمي الكتاب »  
لأنه يبين فيه سيرة المسلمين في المعاملة مع المشتركين  
من أهل الحرب « ومع أهل العهد متهم من  
المستأمنين وأهل الذمة » ومع المرتدين ، ومع  
أهل البغى ..... » . ويستعمل مصطلح ( سيرة )  
عند المؤرخين للدلالة على سيرة الرسول بوجه  
خاص « وفي ( المحيط ) لرضي الدين السرخسي أن  
هذا المصطلح « في عرف الشرع متى أطلق يراد به  
طريقة رسول الله في مفازيه على الخصوص » .

وفي التراث الاسلامي كتب تتعرض لموضوعات  
من القانون الدولي : منها كتب ( المغازي ) وكتب  
( الجهاد ) ومن مؤلفيها عبد الله بن المبارك  
( المتوفى ١٨١ هـ ) والطبري ( المتوفى ٣١٠ هـ )  
والكرماتسي ( المتوفى ٩٠٦ هـ ) وابن الخطيب  
( ٩٠١ هـ ) وهناك ما تضمنته المباحث المتعلّقة  
بالموضوع من كتب الفقه والفتاوى والتاريخ وكتب  
السياسة ونصائح الملوك والموسوعات مثل نهاية  
الأرب للنويزي وصبح الأعشى للقلقشندي وغير  
ذلك .

### السير الكبير للشيباني :

تتجلى في مؤلفات الشيباني عمق تفكيره الفقهي  
ودقة معرفته بالعربية وقد كان من أكثر فقهاء القرن  
الثاني إنتاجاً « وقد أثرت آراؤه في مؤلفات من  
تلقوا عنه من أصحاب المذاهب الأخرى ، نرى ذلك  
في ( الاسدية ) و ( المنونة ) من مراجع الفقه المالكي  
وفي كتاب ( الأم ) للشافعي .

وقد ألف الشيباني ( المبسوط ) و ( الجامع

أنفسهم لله في الصوامع ، فذرههم وما فرغوا إليه  
أنفسهم ...

« ولا تقتلن مولودا ولا امرأة ولا شيخا كبيرا .  
« ولا تعقرن شجرا بدا ثمره ولا تحرقن نخلا  
ولا تقطنن كرما ... »

« ولا تدبحن بقرة ولا شاة ولا ما سوى ذلك  
من المواشي إلا لاكل .. »

ويذكر محمد « ينبغي للامام اذا بعث سرية  
قلت أو كثرت ألا يعثهم حتى يؤمر عليهم  
بعضهم ... وينبغي أن يستعمل على ذلك البصر  
بأمر الحرب « الحسن التدبير لذلك » ليس ممن  
يقحم بهم في المهالك ، ولا ممن يمنعهم عن الفرصة  
إذا رأوها ... »

« وينبغي أن يؤمر على الجند : العاقل الفاضل  
العالم بالحرب الرقيق »

ويورد محمد حديثا عن النبي يدعو الى تربية  
الأولاد رياضيا بتعليم السباحة والرمي ، وكلمة  
لعمر توصي بالفروسية أيضا « وإذا كانت « الحرب  
خدعة » فإن الخداع في الحرب له حدود لا ينبغي  
أن يتجاوزها ... يقول محمد « ولو أن رهطا من  
المسلمين أتوا أول مسالح أهل الحرب » فقالوا :  
نحن رسل الخليفة ، وأخرجوا كتابا يشبه كتاب  
الخليفة « أو لم يخرجوا وكان ذلك خديعة منهم  
للمشركين ، فقالوا لهم : ادخلوا ، فدخلوا دار  
الحرب ، فليس يحل لهم قتل أحد من أهل الحرب ،  
ولا أخذ شيء من أموالهم ما داموا في دارهم » .

وإذا كانت هذه هي السياسة مع المجاريين ،  
فكيف بالسياسة مع من ربطتهم بالمسلمين عهود ؟  
يقول محمد « وإذا أودع المسلمون قوما من المشركين  
فليس يحل لهم أن يأخذوا شيئا من أموالهم إلا  
بطيب أنفسهم للمهد الذي جرى بيننا وبينهم ،  
فإن ذلك العهد في حرمة التعرض للأموال والنفوس  
بمنزلة الاسلام فكما لا يحل شيء من أموال  
المسلمين إلا بطيب أنفسهم فكذلك لا يحل شيء  
من أموال المجاهدين .

وفقيهانا يقدر ( شرف الكلمة ) الى أبعد الحدود  
... انه يقول « أمان الرجل الحر المسلم جائز  
على أهل الاسلام كلهم ، عدلا كان أو فاسقا ، لقوله  
عليه السلام ( المسلمون تتكافأ دماؤهم ، وهم يد

على من سواهم ، يسعى بذمتهم أدناهم ) ، والمراد  
بالدومة العهد مؤقتا كان أو مؤبدا ، وذلك الأمان  
وعقد الدومة ... ويصح أمان الجيرة المسلمة  
... ويجوز أمان العبد المسلم إذا كان يقاتل ،  
والامة كالعبد في ذلك ... وإذا أمن رجل من  
المسلمين قوما من المشركين فأغار عليهم قوم آخرون  
من المسلمين « ثم علموا بالأمان » فعلى القاتلين دية  
القتلى ، والنساء والأموال مردودة عليهم ....  
وانما يتحقق طرح الأمان بأعلامهم واعادتهم الى ما  
كانوا عليه قبل الأمان ... وإذا نادى المسلمون  
أهل الحرب بالأمان فهم آمنون جميعا إذا سمعوا  
أصواتهم بأى لسان نادوهم به فإن الأمان التزام  
الكف عن التعرض لهم بالقتل والسبي حقا لله  
تعالى ، والله لا يقرب عنه مثقال ذرة ولا تخفى عليه  
خافية وإذا قال المسلمون للحربي : أنت آمن أو لا  
تخف أو كلمة تشبه هذا فهو كله أمان ... وكذلك  
الإشارة ... والكتابة »

### جهاد المرأة :

ومحمد بن الحسن يرضى أن تعين المرأة المجاهدين  
بما يتناسب مع طبيعتها وبنيتها ، ويرضى أن تحمل  
المرأة السلاح في الميدان عند الضرورة ....  
يقول : « لا يعجبنا أن يقاتل النساء مع الرجال  
في الحرب إلا أن يضطر المسلمون الى ذلك ، ولا  
بأس أن يحضر منهن الحرب العجوز الكبيرة فتداوى  
الجرحى وتسقى الماء وتطبخ للغزاة إذا احتاجوا  
الى ذلك » لحديث عبد الله بن قريط الأزدى :  
كانت نساء خالد بن الوليد ونساء أصحابه  
مشمرات يحملن الماء للمجاهدين يرتجزن وهو يقاتل  
الروم » .

وهو ■ يشفق على المرأة من الإقامة في الأماكن  
الناثية على الاطراف والتخوم مع الرجال الرابطين  
لحماية الحدود وسد الثغور يقول « ولا بأس  
للذين يسكنون الثغور من المسلمين أن يتخذوا فيها  
النساء والنراى وإن لم يكن بين الثغور وبين  
أرض العدو أرض للمسلمين . لكن هذا إذا كانوا  
يحيث لو نزلت بهم جلبة العدو قدروا على دفع  
شرهم عن أنفسهم وعن ذرايرهم وتمكنوا من أن  
يخرجوهم الى ارض الاسلام » .

ويعلق السرخسي شارح « السير الكبير » على  
هذا النص بقوله « لأن ساكنى الثغور يتدبون الى

ان الفقيه الروسي دى توب يقول في محاضراته في أكاديمية القانون الدولي في لاهاي ١٩٢٦ « ان النظم المختلفة في العصور الوسطى الأوروبية تحمل علامة باقية » ان لم تكن علامة على أصلها الشرقي الخالص البسيط ، فهي على الأقل علامة على اعتمادها القوى على نظم حربية مشابهة لما في الشرق الاسلامي » .

والدكتور حميد الله الحيدر ابادى يؤكد ذلك ويقول :

« اننا حين ندرس المؤلفات العربية الأولى في القانون الدولي وما يتصل به من موضوعات نجد لدينا فكرة جلية عن علاقات المسلمين بالروم ( البيزنطيين ) وغيرهم في وقت الحرب والسلم على السواء ونرى كيف كانت الاتصالات تجري بين الفريقين ليس فقط في مجال فنون الحرب بل في مجال قواعد القانون الدولي نفسه ونحن نعثر لأول مرة على رأى مستكمل في تقرير حقوق العدو في كل وقت في الحرب والسلم على السواء ، وهي حقوق تستند الى القرآن والسنة وسيرة الخلفاء - بل يلاحظ أن مؤلفات قوانين الحرب لا يالا وفيتوريا وجنتلس وجروسيوس وغيرهم لا نجد لها مقابلا في الفكر الروماني والاغريقي ، وهي ثمرة عصر لم تكن العبقريّة الأوروبية قد وصلت فيه الى ما وصلته الآن » ونحن لا نرى سوى صدى لكتب الجهاد والسير العربية . وفي هذه الكتب ينبغي أن ننشد الحلقة التي تصل بين عصر الرومان والعصر الحديث وتتعرف على أصل التغيير والخلاف في مفهوم القانون الدولي الذي ساد العصر ونرى دور الاسلام في التاريخ العالمي للقانون الدولي ا » .

هل يستغرب اذن أن تقوم في أوروبا ( جمعية الشيباني للقانون الدولي ؟ ) .

المقام فيها » وانما يتمكنون من المقام بالنساء والذراري » فالنساء سكن للرجال » ولأنهم اذا أقاموا في ذلك الموضع بالنساء والذراري كثروا بمرور الزمان حتى يصير ذلك الموضع مصرا من أمصار المسلمين ويتخذ المسلمون وراء ذلك نفرا بالقرب من العدو » .

على أن محمد بن الحسن يفرق بين دور المرأة في حالة ( النفير العام ) أو ( التعبئة العامة ) حين تعرض البلاد لهجوم الأعداء فيكون الجهاد فرضا يتعين على كل فرد » وبين دورها في العمليات الحربية الأخرى التي اذا قام فيها البعض بالواجب كفوا الباقين مثوته . يقول : « والنساء اذا كانت بهن قوة القتال فليخرجن اذا كان النفير عاما .... اما الصوائف ( الحملات التي كانت تخرج صيفا للجهاد على حدود الروم ) ونحوها فلا ينبغي للشواوب أن يخرجن » فاما العجائز فلا بأس أن يخرجن مع الصوائف لمداواة الجرحى . ولا يعجبني أن يشارن القتال لأن بالرجال غنية عن قتال النساء فلا يشغلن بذلك من غير ضرورة ، وعند تحقق الضرورة بوضوح النفير عاما لا بأس للمرأة أن تقاتل بشير اذن زوجها ، وكذلك الفلمان الذين لم يبلغوا اذا أطاقوا القتال فلا بأس بأن يخرجوا ويقاتلوا في النفير العام وان كره ذلك الآباء والأمهات » .

### حقوق الأسرى :

وينقل محمد بن الحسن وحماد بن أبي سليمان كراهية قتل الأسير بعدما وضعت الحرب أوزارها . ومن أسانيد ذلك أن عبد الله بن عمر أبى أن يقتل أسيرا وقال : أما والله مصرورا فلا أقتله ، يعنى بعدما شددتموه وأسروهم فلا أقتله .

ويقرر محمد انه لا يجوز تعذيب الأسير بالعطش والجوع .

### من الشرق الى الغرب :

ترى هل انتقلت هذه الشريعة الدولية الانسانية الى أوروبا ... حين احتكت بالاسلام في الأندلس ، وجنوب أوروبا » وخلال الحروب الصليبية ؟ ؟

## بقية الربا

ولكن الباحثات والاتصالات ما زالت مستمرة وقد شكلت منظمة دولية يتبعها مجلس يرعى شؤون التجارة والتنمية ■ وأنشأ المجلس لجنة دائمة لشؤون التمويل لتابعة هذه التوصيات والعمل على حل مشاكل التمويل الدولية ■

## قروض بلا فائدة

تمت في السنوات الأخيرة بعض القروض بدون فوائد ، فهذه دولة الكويت تقدم لشقيقاتها العربيات عشرات الملايين من الدنانير بدون فوائد من الاحتياطي العام ، وهذه الصين الشعبية تهب لدول افريقية وأسيوية قروضا بلا فائدة ، وقد أعلنت أخيرا السيدة بربرة كاسل وزيرة التنمية البريطانية أن حكومتها قررت تقديم قروض بدون فائدة لبعض الدول النامية ، وأعلن أخيرا أن محادثات تجرى بين بريطانيا والأردن لمنح الأخيرة قرضا بمليوني جنيه استرليني بدون فوائد بقصد انشاء محطة كهرباء ، وهناك بعض الأمثلة الأخرى لهذا الاتجاه الجديد في سياسة التمويل الدولية .

## الحكمة السامية في آية تحريم الربا

ونعود الآن بعد سوق هذه الملامح السريعة على مشاكل الاقتراض الدولي الى الآية الكريمة التي ذكرت فأوعت ولم تترك بابا من أبواب المشاكل التي يعاني منها المقترض سواء كان فردا أو هيئة أو دولة الا وضعت لها حلا وعلاجاً .

فالله سبحانه وتعالى يقول « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين » وهذا يعني الفاء سعر الفائدة تماما وليس فقط تخفيضه الى حد معين .

ويقول « فان تبتم فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون » .. هكذا يجب أن تكون المعاملة الشريفة، والروح الانسانية بين المقرض والمقترض . يجب ألا يكون هناك استغلال أو غبن ■ بل يعاد رأس المال بنفس الكم الذي قدم به . ثم يقول « وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة » وتشمل الميسرة هنا كل ما سبق ذكره من تمديد فترة السداد ■ والسداد بالعملة الوطنية ■ وتوحيد الديون ■ والسداد بسلع ومنتجات محلية ... الخ .

ويأتي في خانة الآية هذا المعنى السامي الكريم . « وأن تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون » . لا أظن أن هناك أسمى ولا أرفع من هذه العبارة التي يخاطب بها رب العالمين قلوب المقرضين ليحثهم على أن يستهروا في تيسيرهم على المقترض حتى اذا لم يكن هناك شيء من التيسير غير التصديق بالدين واعفاء الدين من سداد ديونه فعليهم أن يفعلوا ذلك فهو خير لهم في الدنيا أولا ثم في الآخرة ثانيا .

وبعد هذا نتساءل هل آن للعالم بشقيه الغربي والشرقي وبمذاهبه المتعددة وشعوبه المختلفة أن يؤمن بحكمة هذه الآية الكريمة ، وهل سيتجه باخلاص نحو الفاء الربا في معاملاته المالية الدولية ؟ ؟

وهل سيتم التعاون بين صاحب المال الذي يفيض ماله عن حاجته والقادر المحتاج الى المال لاستثمار موارده تحت ظلال معاني الأخوة والتعاون الانساني ؟ ؟

وهل ستوجه هذه الملايين التي تجرى وراء سعر فائدة تافه ضئيل للمشاركة في استثمار الموارد الطبيعية الهائلة الموجودة في أمتنا العربية والإسلامية وفي مختلف بقاع العالم فيعم الرخاء ويسود الاخاء ؟ ؟

نرجو أن يتحقق ذلك في أقرب وقت  
بمشيئة الله ■

# رجعت.. يارب

ربّاه انى قد عرفتُكَ خَفَقَةً فى أضباعى  
وهتفتُ باسمك يالّه لحنًا يرنُ بمسمعى  
أنا من يذوب تحرقًا بالشوق دون توجع  
قد فاض كأسى بالأسى حتى سثمتُ تجرعى  
يارب ... انى قد غسّلت خطيئتي فى أدمعى  
يارب ياتسبيحنى ... فى مسجدى أو مهجعى!  
يارب إننى ضارعٌ .. أفلا قبلتَ تضرعى؟!  
إن لم تكنْ لى فى جراحى مَنْ يكونُ إذنْ معى!؟

\*\*\*

ربّاه كم أمعنتُ فكري وزرعتُ من نثرى وشعرى  
أبغى جنىً حلواً فما عادت يداى بغير مُرٍّ  
ربّاه قد عصفت جراحُ الصدرِ حتى ضاق صدرى  
ومضيت فى تيهٍ بعيد الغورِ حتى ضاع عمري

للاستاذ يوسف العظم

وصبرتُ ياربَّاهُ في الآلامِ حتَّى عَيْلَ صَبْرِي  
وظللتُ أرقُبُ رَغمَ طوْلِ الحالِكاتِ طلوعَ فجرِي  
يا كاتباً سَفَرَ السَّعادةِ والهناءِ .. جُدتُ لِي بِسطرٍ  
ان كنت لا تدرى بِحالى .. يا لهي .. من سَيِّدِرى !؟



يارب في جوف الليالي .. كم ندمتُ وكم بكيتُ  
ولكم رجوتك خاشعاً .. وإلى رحابك كم سعتُ  
قد كنتُ يوماً حائراً واليومَ يارب اهتديتُ  
يا رب من لى غير نوركَ إن ضللتُ وان غويتُ  
واذا نويتُ البريًّا الله فاقبلْ " مانويُّ " !!  
أنا ان رميتُ ضلالتى فبسمهم ربّي قد رميتُ  
إن كنتَ تعرض جنةً للبيع بالنفسِ اشتريتُ  
أو كنتَ تدعوني .. الهى ... للرجوع .. فقد أتيتُ !!

اعرف  
وطنك  
الاسلامي

# السر في الصومال

للأستاذ فريد قنصوه  
القاضي بالكويت

## هجرة المسلمين الى شرق افريقيا

لما اشتد أذى كفار قريش للرسول وأصحابه شجع الرسول صلوات الله عليه أصحابه على الهجرة ، فقال : « من فر بدينه من أرض الى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب له الجنة » . وزاد على ذلك قوله صلوات الله عليه : « تفرقوا في الأرض فإن الله سيجمعكم » قال نفر من صحابته : الى أين يا رسول الله ؟ فقال : « ها هنا وأشار بيده الى جهة الحبشة » ، فاتفق عدد منهم على أن يهاجروا مخافة الفتنة وفرارا الى الله بدينهم ، فمنهم من هاجر بأهله ومنهم من هاجر بنفسه ، وكان من بين هؤلاء المهاجرين عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم ، وخرج هؤلاء كما تروى كتب السيرة ، متسللين منهم الراكب ومنهم الماشي حتى انتهوا الى البحر فركبوا سفينتين من السفن التجارية ، وكان خروج هؤلاء المهاجرين الكرام في رجب من السنة الخامسة من النبوة .

لم تكن هذه الرحلة أول رحلة للعرب الى الشاطئ الشرقي للقارة الافريقية حيث تمتد أرض الصومال والحبشة ، فلم تكن صلة الصوماليين منبئة بالعرب ، ولكن سبقتها - عبر القرون الممتدة - رحلات ورحلات كانت السفن ، خلالها ، تأتي الى الساحل الشرقي الافريقي بقصد التجارة . تحمل معها منتجات اليمن ، ثم تعود محملة بالمنتجات الافريقية .

ولكن كانت هذه الرحلة الميمونة أول رحلة يقوم بها أتباع الدين الجديد الى افريقية عبر البحر ، وعن طريقها تأكد لسكان ساحل افريقيا الشرقي ما رددته الأنباء التي كان يحملها البحارة

وفي عهد الفراعنة كانت السفن تأتي من الصومال محملة بالبخور والتوابل وسن الفيل والذهب وريش النعام ، وكان المصريون يطلقون على أرض الصومال يومئذ اسم بلاد بونت .



أراضي الساحل الشرقي لأفريقيا تطل على البحر الأحمر والمحيط الهادئ ، وكان بهذا يتحكم في مدخل البحر الأحمر من الجنوب ، ويتحكم في تجارة الحبشة مع العالم الخارجي وفي التجارة بين آسيا وأفريقيا ، ولعل هذا المركز التجاري والاستراتيجي الممتاز هو الذي جعل انظار الدول الأوروبية تتجه إليه . وتكالب في العمل على الاستيلاء عليه .

### الاستعمار في الصومال

وبعد أن ظل شعب الصومال ينعم بالأمن والسلام والرواج الاقتصادي والتقدم الثقافي لفترة طويلة شارك خلالها أنباؤه أبناء وادي النيل ووسط أفريقيا في حكومة متميزة بنفسها عما سواها بدأ التنافس حلياً بين كل من بريطانيا وفرنسا وإيطاليا للاستيلاء على جزء من ترابه . فمنذ سنة ١٨٢٥ بدأت فرنسا في إرسال حملاتها الاستكشافية ، وبدأت هذه الحملات في شراء العملاء ، ثم شراء الأرض ممن لا سلطة لهم عليها ، ولعل أبرز هؤلاء العملاء ذني أحمد أبو بكر الذي قام بالتوقيع على معاهدة أوبوك في ١١ من مارس سنة ١٨٦٢ وتم بموجبها التنازل لفرنسا عن ميناء أوبوك قرب رأس بير مع السهل الممتد من رأس على من الجنوب إلى دمبرا نظير مبلغ قدره عشرة آلاف ريال أي ما يوازي ( ٥٠٥٠٠ ) فرنك فرنسي ، وتعهد المذكور بتسهيل صلات الفرنسيين في أوبوك مع داخلية البلاد . وقد اتبعت إيطاليا نفس السياسة التي اتبعتها فرنسا ، أما بريطانيا فقد زادت عليها بأن عملت على جلاء المصريين من الصومال وقطعت صلة الصومال بمصر ، كما ساهمت قواتها الموجودة بعدن على احتلال الجزء الذي أعلنت عليه حمايتها من أرض الصومال .

وكان من نتيجة هذا التنافس الاستعماري أن أصبحت أرض الصومال مقسمة بين كل من إيطاليا وفرنسا

والتجار من أن الله قد أرسل رسولا عرييا إلى البشر كافة يدعوهم إلى الإيمان به وحده لا شريك له ، ويأمرهم بالبر ، وينهاهم عن عبادة الأصنام ، ويحضهم على مكارم الأخلاق ، فاتجهت أنظارهم إلى مصدر ذلك الإشعاع الروحي يلتمسون الهداية والرشد ، وسرعان ما خفقت القلوب بهذا الدين الجديد الذي يسوى بين الناس كافة ، فلا يجعل فضلا لعربي على أعجمي ، ولا لأبيض على أسود ، وليس في شرعته تمييز عنصري فبدأ القوم يدخلون في دين الله أفواجا .

### انتشار الإسلام في شرق أفريقيا

ولعل أعظم حقيقة حقق فيها الإسلام انتشارا في شرق أفريقيا ، الفترة الممتدة بين القرنين الرابع والسادس الهجري ، ففي هذه الفترة أخذت راية الإسلام تظل المناطق الداخلية من القارة ، فقامت عدة سلطنات وإمارات إسلامية على طول الحافة الشرقية والجنوبية للهضبة الحبشية كان من أهمها إمارتا عدل وهرر وكانتا - ولفترة طويلة - من المراكز المهمة للتجارة والثقافة الإسلامية .

وفي القرن السادس عشر الميلادي نشب صراع رهيب بين الإمارات الإسلامية والحبشية أوشكت فيه الحبشة أن تنتهي كدولة لولا أن استعان إمبراطورها بالبرتغاليين الذين تدخلوا لمساعدته .

وبحدثنا المؤرخون أن هجرة العرب إلى الصومال ظلت متتابعة نشيطة ، فاستوطن الصومال عدد كبير منهم ، وأسسوا عددا من المدن منها مدينة مقديشيو عاصمة الصومال التي أسسها عرب الإحساء ، وأنه بعد أن استقر الأمر للإسلام في الصومال أخذ الصوماليون الذين تحولوا إلى الإسلام يحملون رسالته إلى قلب القارة حتى أوشك الدين الجديد أن يعم الحبشة .

وظل شعب الصومال المسلم في القرنين التاليين يشغل مساحة واسعة من

الثلاث جهودها للقضاء على حركة الكفاح الصومالي ، وساندتها في ذلك عوامل لم تتوافر للمجاهدين من ابنائه ، منها توفر الأسلحة الحديثة والطائرات لديهم ، وخروجهم منتصرين من الحرب العالمية ، وما لاقاه المجاهدون بسبب طول مدة الجهاد ، فتمكنت قوات القدر والوحشية في سنة ١٩٢٠ من قتل البطل المجاهد بعد كفاح مرير باسل .

ولا يفوتنا في هذا المقام أن ننوه بالدور المهم الذي لعبه رجال التبشير المسيحيين في مساندة المستعمرين والتمكين لهم في أثناء عمليات الاغتصاب التي انتهت باحتلال الصومال وغيره من الدول الأفريقية .

واستمر المستعمرون يستنزفون خيرات الصومال، ويسخرون الصوماليين في خدمة مصالحهم دون أن يعنوا بنشر التعليم بينهم أو النهوض باقتصادهم أو العمل على المحافظة على صحتهم ، إلى أن انتهت الحرب العالمية الثانية .

وعلى الرغم من أن الصوماليين قد أسهموا مساهمة فعلية في إخراج الإيطاليين من الصومال الإيطالي وفي إجبارهم على التسليم في الصومال البريطاني . وعلى الرغم من أن الدعاية البريطانية كانت تبشر بقرب قيام دولة الصومال التي تجمع تحت لوائها الصومال البريطاني والصومال الإيطالي والجزء الذي كانت الحبشة قد اقتطعته من أرض الصومال ، فقد كانت الصدمة عنيفة على نفوس أهل الصومال عندما تقدمت فرنسا باقتراح فرض وصاية دولية على الصومال الإيطالي تتولى الإدارة خلالها إيطاليا ! وساندتها روسيا في اقتراحها فأصدرت الجمعية العمومية للأمم المتحدة قرارها في سنة ١٩٥٠ بأن يصبح الصومال الإيطالي دولة مستقلة ذات سيادة ، ويصبح هذا الاستقلال نافذا في نهاية عشر سنوات من موافقة الجمعية

وبريطانيا ، كما ضمت منطقة اوجادين التي كان يسكنها ثلاثة أرباع المليون صومالي مسلم ، ومدينة هرر بعد أن أخلاها المصريون إلى الحبشة دون رغبة أهلها . ودون أي سند من القانون ، وضمت إلى كينيا المنطقة التي تكون الآن الجزء الشمالي الشرقي من المديرية الشمالية في كينيا .

ظل الصومال يعاني مرارة التقسيم وبشاعة الاستعمار ، وصفحات التاريخ في هذه الفترة مليئة بالحسرة والمرارة ، ولكنها في نفس الوقت تضم سطورا من نور عن كفاح العديد من المؤمنين من أهل الصومال الذين هالهم ما وصل إليه حال بلادهم نتيجة جهل بعض ابنائه وتفريط البعض الآخر ، فلم يذلوا ولم يستكينوا ، بل جمعوا صفوفهم « وأعلنوا الجهاد في سبيل الله » وكان على رأس هؤلاء البطل الكبير الملقب بمهدي الصومال .

كان محمد بن عبد الله بن حسن قائد حركة إسلامية إصلاحية كبرى ، دعا إلى تزيك النفوس « وتوحيد الصفوف ، وإزالة القبلية ، والعودة إلى التمسك بتعاليم الإسلام ، وتطهير البلاد من مفتصبيها ، فلما اجتمع حوله عدد من الصوماليين « أعلن الجهاد ، وراح ومن معه من المجاهدين يهاجمون مواقع المستعمرين في الصومال الفرنسي تارة والبريطاني تارة أخرى والإيطالي تارة ثالثة ، بل شملت هجماتهم المناطق المجاورة للحبشة ، وكان من نتيجة ذلك أن أصبح المستعمرون في رعب دائم مستمر حتى اضطرت الحكومة البريطانية إلى إصدار الأوامر لقواتها بالصومال بالانسحاب إلى المناطق الساحلية حتى تكون في حماية أسطولها .

وسار البطل من نصر إلى نصر وكانت أنباء انتصاراته يتردد صداها في جميع أرجاء الوطن الإسلامي ، فتسر لها نفوس المؤمنين .

ولكن ما أن وضعت الحرب العالمية أوزارها حتى نسقت الدول الاستعمارية

# العصبية القبلية

## وأشرها في الشعر الأموي

للدكتور زكي المحاسني

كتاب ضخم قيّم ونفيس الفه الدكتور احسان النصّ وحاز به على  
درجة الشرف الأولى بالدكتوراه في الآداب من جامعة القاهرة .

ولقد وقف بيني وبين هذا الكتاب بيت لأبي تمام الطائي شاعرنا  
القديم العظيم ، قاله في كريم مانح ، عطاياه سمحة غزيرة :

هو البحر من أي الوجوه اتيته فلجته المعروف والجود ساحله

حلقاتها ولو تكبّد فيها المشقة حتى يرقى  
بنسبه الى آدم .

ولقد جاء الاسلام بتعاليمه الاشتراكية الحكيمة  
التي جعلت السيادة للاخلاق والفضائل وارادت  
ان تبعد عن التمسك بالانسال « فكان من هذه  
التعاليم القول المأثور منها : « لا فضل لعربي  
على عجمي الا بالتقوى » .

غير ان عصبية النسب على القبيلة  
التي تجمع وحدتها وتصرّف أمورها ،  
قد غابت قليلا أيام الحكم الراشدي بعد  
الرسول صلى الله عليه وسلم بقليل ثم  
هبت من مكائنها لتجرف كل شيء فكانت

وليس البحر الذي اريد هو ابو دلف  
العجلي ممدوح ابي تمام ، وانما هو هذا  
الكتاب الكبير الذي اوعى الدراسات  
المتعاقبة ، وجمع الفصول المتلاحمة في  
موضوعه العسير ، ذي القباب والشعاب ،  
فلقد شغلت العصبية القبلية شاعرنا  
العربي في الجاهلية والاسلام ، واقامت  
دنيا ادبنا واقعدته « في طويل العصور ،  
فكانت تغير معالم السياسة ، وتزحزح  
اركان الخلافة او تثبتتها وكانت العصبية  
القبلية مجالا متوسعا للخلاف النسبي  
وتطاحن الرجال وتلاحم السيوف ، في  
سبيل السلسلة النسيبية التي كان  
يحرص المنسوب اليها على كل حلقة من

يبدأ المؤلف النابغ كتابه بتحليل الحوافز التي نزعته به الى اختيار هذا الموضوع بان الشعر العربي كان مرآة العرب وديوانها ، فكان من الطبيعي ان تنعكس الحياة الفكرية والعملية في صور هذا الشعر فتجلت به النزعة القبلية والعصبية النسبية في شعر العصر الأموي حيث غلت هذه النوازع واحتدمت اكثر من كل عصر في تاريخ العرب والاسلام .

ووجد ان عليه ليمهد لبحثه المتعب ان يضي بدراسة الانساب عند العرب . ولقد تقدمه في المصور القديمة علماء وقفوا حياتهم على تأليف المجلدات في علم الانساب عند العرب فكانوا هم النساءين وقد راح الدكتور المؤلف يجوب هذه الكتب ليحقق في التمهيد لكتابه مكانة الانساب عند العرب وغلوهم في تقديسها حتى العبادة .

ثم اخذ يدرس المجتمعات القبلية واثرها في السياسة والحكم ، وصورها في الشعر الذي كان يشبه الصحف السياسية في ايامنا ، بل لعله كان ابعد شيوعا واعلى شأنا ، لانه يتصل بالادب نفسه وبتاريخه ولا تتداوله الايام لتهمله بعد حين ، وانما ليضم الى سجل التراث العربي المقيم زمنا بعد زمن .

وحين استوفى الكلمات على العصبية والقبليات وما كان لها من مكانة وتأثير عقد فصلا اضافياً مستقلاً للقصائد والشعر الذي صدر عن تلك العصبية ، وكان لكل ذلك التأثير البعيد في سياسة الدولة وفي ايقاد الخصومات الدمية وحققها ، فحاء على ذكر الهجاء والمديح والفخر والرثاء في فنون الشعر واغراضه ،

القبلية في عهد الخلفاء الراشدين ثم في العصر الأموي ثائرة كالأعصار ، تأخذ في سبيلها كل حائل وتقيم الحكم وترسي مقادير السلطة على أساسها المتينة التي تعلو بها الاصلاص حتى اعماق الجاهلية . ولقد بلغت ساحات الوغى فكانت قطع الحروب تسير وفاقا لها فاذا اصطفت الجيشان المتقاتلان كما كانت تصنع جيوش الخوارج الثائرين وجيوش الأمويين في الشام والزيبريين في العراق وبرز فارس من هؤلاء لقتال فارس من اولئك ، فاذا لم يكونا نديين وفارسين منسوبين ، تعلو بكل منهما عروقه الى مضر ونزار او الى بكر او قيس عيلان من عدنان ، انف كل منهما قتال الآخر ، حتى يبرز للخصم عديله في النسب والجاه والسلاح .

وقد عاش الشعر العربي في العصر الأموي تعج عجاياه وتروى قصائده وملحماته ، ويتداوله الأدب بمجالسه في دور الخلافة وبيوت العلم والمساجد الجامعة وفيه تلك النقائض التي عاش عليها الفرزدق وجريير والأخطل وابن ام غسان ومع كل واحد منهم عديد ينضح بالقصيد نضح النبال ، كل هذا الشعر في حماساته وذخره ، وفي وصفه وتصويره جعل الدكتور احسان النص كتابه فيه .

ولهذا فقد يتهيأ الدارس الكلام على مثل هذا الأثر الضخم ، حين يريد ليحلله بمقال فيحار كيف يلم به ولا يترك شيئا وبحسبي في هذه السانحة ان اجول في الكتاب تجوال الفسراش على الزهر يكفيه منه مس الرحيق ويبقى الروض مضخما ومحلى بجماله .

وكيف كان الشعراء الأمويون كل يكيل  
للآخر قصيدة هجاء وفخر من البحر  
والروى الذى تلقاه وبخاصة فى القصائد  
التي تسمى « النقائض » .

وقد نظرت فى مصادر المؤلف فى البحث  
والتأليف فوجدته ذكر المصادر القديمة  
بأعيانها والحديث بما يتصل بموضوعه  
وكان احتفاؤه بالمصادر القديمة  
والحديث على السواء . وان يكن فاتمه  
بعضها الحديث ككتاب « آلات الحرب  
والقتال عند العرب » للدكتور عبد الرحمن  
زكي وكتاب « شعر الحرب فى ادب  
العرب » للمحاسني ، وكلا الكتابين من  
المصادر الجامعية التي يجب الاعتماد  
عليها ولهما الصلة الوثيقة فى بحثه  
الرائع . ولم يزود كتابه بالفهارس  
العلمية التي تعود الجامعيون ان يردفوا  
آثارهم بها ، ولعله يستدرك كل ذلك فى  
الطبعة الآتية من هذا الكتاب الجليل ،  
ولئن فاتته الفهارس العلمية التي توضح  
اسماء الأعلام والاماكن والكتب ، فقد  
الحق بكتابه كشوفاً للانساب العدنانية  
جميعاً والقحطانية ومخططاً تصويرياً  
لبلاد العرب ومواطن القبائل  
العربية قبل الاسلام ، وكان هو الصانع  
لهذه الثبوت العلمية القيمة وقد جاء  
كتابه فى نحو ستمئة وخمسين صفحة من  
القطع الكبير .

على اني لست ارى انتهاء العصبية

القبلية فى العصر الأموى الا من حيث  
أخذ السلطة بها اخذاً وثيقاً لتقوم عليها  
اذ كنت أقول لئن كان العصر الأموى  
مجتمع العصبية القبلية ، وتطاحن بعضها  
ببعض ، من أجل الحكم والسلطة ، فاني  
أجد العصر العباسي استمراراً للعصبية  
بتطاحنها مع الاعاجم الذين كانوا يحاولون  
الاستيلاء على الحكم فى ديار العروبة  
والاسلام ، كما كان يتوى البرامكة ،  
ولعل الأستاذ الكبير الدكتور احسان  
النص يوافي الدراسات الأدبية المعاصرة  
التي تفاخر باثره ، بمؤلف جديد عن  
العصبية وحروبها للشعبوية فى العصر  
العباسي واثرت ذلك فى الشعر ، فلقد كانت  
لها حروب فى ساحات الأدب لا تقل حميماً  
عن ساحات القتال ، منذ بدأ بالشعبوية  
بشار ثم تلاه ابو نؤاس الذى يقول حين  
دعا الى شرب الخمر وترك المآثر العربية  
القديمة التي عاش عليها الشعر الجاهلي  
وبعض الشعر الأموى :

لا درء درء الذى يبكي على حجر

ولا صبا قلب من يصبو الى وند

وكم أتمنى حين يعيد الدكتور احسان  
النص طبع كتابه عما قريب . ان يثبت  
الى جانب العنوان البيت الذى يدل  
دلالة جاهرة على موضوع كتابه فى  
العصبية القبلية واثرها فى الشعر العربي  
بقول شاعرها :

ففض الطرف انك من نمر

فلا كعبا بلغت ولا كلابا



جاء من أقصى المدينة شيخ يسعى ،  
كان في نحو التسعين له لحية بيضاء  
تملاً صدره ، عريض المنكبين فارع  
الطول ، يتوكأ على عصا غليظة كأنها جذع  
شجرة ، ومن عينيه ينبعث بريق حاد ،  
وعلى سمته مهابة .

وكان الناس حين يرونه يوسعون له  
الطريق ، ويردون عليه تحية الاسلام التي  
يطالعهم بها ، ثم ينظر بعضهم الى بعض  
في عجب ، وفي عين كل منهم دهشة ،  
وعلى لسانه سؤال .

من الشيخ ؟ ومن أين يأتي . . ؟ وماذا  
يريد . . ؟

كان هذا الشيخ يلم بالمدينة حيناً بعد  
حين ، قد يطول هذا الحين ويمتد حتى  
يبلغ شهوراً ، وقد يقصر أمدّه الى أسابيع  
أو أيام ، ولكن الشيء الذي لا ريب فيه  
أنه عقب كل زيارة لهذا الشيخ تحدث  
في المدينة أحداث جديدة عجيبة ، حتى  
لقد ظن البعض به الظنون ، فمن قائل  
أنه صوفي جوال من أهل الطريق ، ومن

# بشر الحسامي

بقلم محمد لبيب البوهي

كان يشيع في حياته كلها هو الفراغ ،  
الفراغ الذي لا أول له ولا آخر . والذي  
أخذ على نفسه أن يملأ كل لحظة منه  
باللهو ومسررات الشباب .

وعندما مات أبوه وورث بشر أمواله  
وقصره الكبير وهب هذا القصر لرفاق  
السوء يتخذون منه مقاما لانتهاج الملذات  
وكان من سعة المال بحيث كان ينفق . .  
وينفق . . وينفق وهو لا يخشى فقرا ولا  
حرمانا .

وكان الوقت قبيل الفروب ، حين  
وقف الشيخ المجهول عند الباب الكبير  
وأخذ يدقه بعصاه ، وفتح الباب وظهرت  
من خلفه حدائق غناء ذات أشجار لفاء  
يسرح فيها البصر وتتنزه فيها الخواطر ،  
وصاح حارس الباب . -

يا عامرة انه الشيخ الذي جاء في المرة  
السابقة يسأل عن سيدك بشر .

وجاءت عامرة على عجل ، كانت جارية  
شديدة المراس متجهمة الوجه تعودت

قائل أنه عبد من عباد الله وهب حياته  
للتصح والتوجيه ، وبالغ بعضهم في الظن  
حتى تصوره روحا متجسدا وقال  
بعضهم انه أحد الجن الصالحين ، يتخذ  
صورة الانسان حيناً بعد حين لأمر يراد .

وكان في كل مرة يصل الى هدفه في  
خط مستقيم لا عوج فيه ، يأتي من  
حيث يأتي ، من مكانه البعيد أو القريب  
الذي احتفظ بسر له نفسه ثم يقصد أحد  
الناس ، ثم يلقي اليه بكلمات فيها من  
التلميح أكثر مما فيها من التصريح وفيها  
من الإشارة أكثر مما فيها من الإعلان ،  
ولكنها تترك أثرها البعيد في نفس سامعها  
الذي يتضح أنه كان في مسيس الحاجة  
اليها كما تكون الأرض الجذباء في حاجة  
الى الماء .

وفي هذا المساء جاء يسأل عن دار بشر .

كان بشر فتى في نحو الثلاثين أوتي من  
جميع مباحج الحياة حظا وفيرا ، الجاه  
العريض ، والصيت البعيد ، والشباب  
الغض والوسامة والمال والشيء الذي

أن تحد من نظراتها حين تتحدث وتجعل كلماتها قاسية تتقاذف كأنها قطع من الأحجار ، فقالت للشيخ في غلظة . -

من أنت ؟ وماذا تريد ؟ جئت في الليلة الماضية تسألني عن سيدى بشر وقلت لك انه نائم فماذا تريد منه الآن ؟ أتبغى أن تسأل عنه . . انه نائم ولن يستيقظ الا عندما يتقدم الليل ، ان ساعة صحوه حين يأخذ الناس في التهيؤ للنوم . . ان سيدى بشر ليس من أبناء النهار ، انه سيد الليالي .

قال الشيخ :

اذن فسيدك بشر هو سيد الليالي

قالت عامرة في مزيد من الجفاء :

بل سيد الدنيا كلها ، يمسكها يمينه وينفق منها بشماله فماذا تريد ؟

قال الشيخ مخافتا :

كان بودى أن ارى ذلك الذى هو سيد الدنيا لأسأله سؤالا واحدا ، أحر هو أم عبد ؟

وانفجرت الجارية في ضحك ساخر عريض وأشارت الى حارس الباب وهي تصيح تعال انظر ذلك الشيخ الخرف انه يسأل أحر سيدى أم عبد ؟

ثم اقتربت منه وقالت في لهجة المعلم للتلميذ ، ماذا يكون الذى يملك المال . . والجاه . . والصيت البعيد ويستطيع أن يملأ الليالي بما يشاء . . هه . . انه حر . . وحر . . حر .

قال الشيخ وهو يتحول عنها .

واحسرتاه اذا نهض من نومه يا جارية فقولى له انه لن يكون حرا بحق الا اذا كان عبدا بحق .

وهم الرجل أن ينصرف والفتاة تضرب يدا بيد ولكنها نظرت فاذا بحارس الباب يبكي .

قالت عامرة . ماذا يبكيك يا حارس الباب ؟ هل أصبت أنت الآخر بلوثة ؟

قال حارس الباب . هذا كلام عجيب يا جارية . . بودى لو فهمت شيئا من أعماق هذه المعاني وان اجلس الى هذا الشيخ ساعة استمع اليه .

وأسرع حارس الباب يجرى يمينا وأسرت الجارية تجرى يسارا ولكن أحدا منهما لم يقع للشيخ على أثر .

وعاد حارس الباب يضرب كفا بكف وهو يردد أين ذهب الشيخ ؟ ترى أهو شبح كما يقولون أم انه روح هائم ؟ قالت عامرة .

لقد انتهر فرصة انشغالنا بالحديث وانصرف موليا او احتجب عنا خلف أشجار الطريق .

ومضت ساعات وحارس الباب غارق في أفكاره وعامرة تردد هذه الكلمات العجيبة لن يكون سيدك حرا بحق حتى يصبح عبدا بحق .

وجاءت عربة فاخرة تجرها جياد مطهمة ونزل منها شباب جاءوا لزيارة بشر كما أقبل آخرون وآخرون مشاة وركبانا من سمار الليالي في دار المسرات .

واستيقظ سيد الليالي ، بشر زين



الشباب وارتفعت في الدار أنغام الموسيقى والغناء ودارت الكؤوس وانتشرت النشوى في الأوصال ونادى بشر على جاريته عامرة . وسألها ألم يحدث شيء وهو نائم .

وانتشر في رأس بشر صداد أخذ يدقه بعنف فاستأذن من أصحابه وقام الى النوم .

وفي النوم كان هناك صوت خافت يهمس لا بد أن تستند الى شيء والا فانت لا تسير . . أنت تتعثر . . أنت تقع . . أنت تتحطم وأخذ الهمس يعلو . . وعلو . . وعلو وأحس بشر في النوم أنه غارق فيما يشبه الضباب ، لن تكون حرا بحق حتى تصبح عبدا بحق . . تضع يدك في يد سيدك . . حينئذ تستطيع أن تسير ، أن ترى معالم الطريق . . ألا تخاف . . لأنك حين تتعثر سيشدك ، وارتفعت الكلمات في الرؤيا وأصبح لها ضجيج كأنها دقات الطبول .

وصرخ بشر . . وكان الشيخ قد جاء عند الباب وأخذت عامرة تنهره فلما سألها بشر ، قالت في عنف انه نفس الرجل جاء يسأل نفس السؤال .

وهب بشر من نومه على عجل ، وأسرع خلف الرجل حافي القدمين . . قائلا ليك . . ليك . ولكن الشيخ كان قد اختفى .

وأخذ بشر يجرى . . ويجرى . . ويجرى باحثا عن الشيخ . . أو عن الكلمة . . أو عن المعنى الجديد الذي أصبح مشدودا اليه يريد أن يختم على سره حياته وبعدها ظل بشر حافيا . . لم ينتعل نعلا أبدا لأنه ظل بعد ذلك مدى الحياة . . وكأنه في صلاة .

محمد لبیب البوهی

فلما ذكرت له قصة الشيخ والكلمات العجيبة التي تحدث بها . ارتفعت الضحكات الهازئة الساخرة من جميع الأركان ولكن الكأس توقفت في يد بشر ماذا ؟ ماذا قال يا فتاة ؟ لن اكون حرا بحق حتى اصبح عبدا بحق . . ما هذا الكلام العجيب الغريب الذي اسمعه لأول مرة ؟

وهم بشر أن يضحك مع الضاحكين ولكن عقله شرد الى بعيد ، كان في اعماق الكلمات شيء يشده بقوة فهز رأسه وصفق بيديه وطلب المزيد من الشراب .

وغفلت عامرة عن طفل لها في الثانية كان يحبو من خلفها كان يريد أن يتعلم كيف يقف على قدميه كان يقف ثم يحاول أن يسير ثم يتعثر ثم يصرخ وصاح حارس الباب . . امسكي ولدك انه لن يستطيع أن يسير حتى يستند الى يدك .

وكان بشر يلاحظ الطفل فلما استمع الى هذه الكلمات توهجت عيناه وهمس في نفسه . . لا يستطيع الطفل أن يسير حتى يستند الى شيء ؟

ونحن - السنا في الحياة اطفالا . . اننا لن نستطيع أن نسير الا اذا استندنا الى شيء - الى شيء قوى - شيء عظيم ، شيء يوجهنا ويأخذ بيدنا ، وانا . . الى أي شيء استند ؟

# المختار

يعتبر الشخص رشيدا اذا كان سنه خمس عشرة سنة أو ظهرت عليه العلامات الطبيعية للبلوغ ، وكان حسن التصرف في ماله ، وعلى هذا فما أقدمت عليه الزوجة المذكورة من تنازلها عن بعض صداقها جائز شرعا ولا حرمة فيه ، لأن الصداق حق من حقوقها ، ولها وحدها حق التصرف فيه لقوله تعالى ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئا مريئا ) ولا يجوز - كما هو مفهوم من الآية - اجبار الزوجة على التنازل عن أى جزء من صداقها بطريق القهر والاكراه .

نذرت لله أثناء النوم - ان انقذ الله ابني - أن اصوم ثلاثة أيام، ولما استيقظت تذكرت هذا النذر فهل يجب الوفاء به ؟ .

■ يجب عليك الوفاء بهذا النذر الذى تلفظت به أثناء الاستفراق في النوم لأن التكليف مرفوع عن النائم حتى يستيقظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رفع القلم عن ثلاث عن الصبي حتى يبلغ ■ وعن النائم حتى يستيقظ ، وعن المجنون حتى يفيق .

في الأيام الأخيرة انتشرت بين سيداتنا المسلمات عادة صبغ الأظافر بمختلف الألوان - فما حكم الشرع في ذلك - وهل يجوز الوضوء مع بقاء الطلاء على الأظافر ؟ .

يجب على المرأة المسلمة أن تقوم بفصل هذا الطلاء عند الوضوء لأنه يمنع وصول الماء فعلا الى الأظافر ، ويشترط لصحة الوضوء ازالة ما يمنع وصول الماء الى البشرة ، فاذا توضأت المرأة بدون أن تنزع هذا الطلاء فوضوؤها باطل شرعا لفقده شرطاً من شروط صحته .

ووصول الماء الى البشرة والأظافر شرط أيضا في صحة الفسل . كما هو شرط في صحة الوضوء . والاسلام لا يمنع المرأة من التزين والتجمل في الحدود التي رسمها القرآن الكريم ( وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى ) و ( يا ايها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن ) و ( ليضربن بخمرهن على جيوبهن ولا يبدين زينتهن الا ما ظهر منها ) .

هل يجوز للزوجة أن تتنازل عن بعض صداقها لزوجها اذا كانت سنها حوالى ست عشرة سنة ؟؟ .

فهي خمر وقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : كل مسكر خمر وكل مسكر حرام . وفي رواية كل مسكر خمر وكل خمر حرام ، وصح عنه أنه قال : ما أسكر كثيره فقليله حرام .

**العنب يتخذ منه الخمر ، والخمر محرّم شرعا ۞ فهل يحل زراعة العنب ۞**

العنب يتخذ للغذاء والتفكه فزراعته حلال ، ولا يمنع حل زراعته اتخاذ بعض الناس الخمر منه ۞ وهذا الحكم يطبق على جميع المواد التي يتخذ منها الخمر أو المخدر ۞ فإذا كانت لا تصلح إلا لصنع المسكر فزراعته حرام ۞ أما إذا صلحت لغير الاسكار كالبلح مثلا فلا حرمة في زراعتها ۞ ونفيد بأن صنع الخمر والاتجار فيها بيعا وشراء حرام شرعا يائمه عليه مرتكبه .

تذكرت وأنا في الصلاة أنني تركت ساعتني في مكان الوضوء ، ولو أتممت الصلاة لضاع الأمل في العثور على الساعة فهل يجوز لي أن أقطع الصلاة لأبحث عنها ؟ مع العلم بأنني في جماعة وفي الصف الأول .

**أنا خادم في خمارية ، وأناول الزبائن زجاجات الخمر ۞ فهل علي ذنب في ذلك ؟ ۞**

كما لا يصح أن تتناول خمرًا كذلك لا يحل أن تعين على تناولها . وتناول الخمر حرام لذاته ، والإعانة على تناولها حرام لغيره ۞ والمحرم لغيره يباح للضرورة ۞ فإذا كان السائل لا يجد عملا يرتزق منه غير هذا العمل فإنه يباح له للضرورة - وعليه أن يسعى ليلا ونهارا للبحث عن عمل آخر يكتسب منه ، فإذا وجده حرم عليه أن يستمر في خدمة الخمارية والمخمرين .

من القواعد المقررة أن الضرورات تبيح المحظورات ، ومن المعروف أنه لا يجوز قطع الصلاة إلا للضرورة ۞ ولا شك أن انقضاء المال أو النفس ضرورة يجوز معها قطع الصلاة . قال ابن قدامة في ( المفني ) : وإن احتاج ( أي المصلي ) إلى الفعل الكثير في الصلاة للضرورة كان له أن يقطعها قال أحمد - كما إذا رأى صبيين يقتتلان ۞ يتخوف أن يلقي أحدهما صاحبه في البئر فإنه يذهب إليهما فيخلصهما ويعود إلى صلاته . وهكذا لو رأى حريقا يريد إطفاءه ۞ أو غريقا يريد إنقاذه خرج إليه .

وأما كونه في الصف الأول وخروجه من الصلاة إلى مكان الساعة يدعوه إلى المرور بين أيدي المصلين فلا اثم عليه في هذا المرور . قال شمس الدين محمد أبي العباس المشهور بالشافعي الصغير في كتاب ( نهاية المحتاج ) : - نعم قد يضطر المار إلى المرور بحيث يلزمه المبادرة لأسباب لا تخفى كإذار نحو مشرف على الهلاك تعين المرور لإنقاذه وقال الشبراملسي في حاشيته - : لو توقف انقضاء السروق على المرور فلا يحرم المرور ۞ ولا يجوز للمصلي أن يدفع المار في هذه الحالة ۞

**ما حكم الله في مشروب البيرة التي تباع في بعض المحلات التجارية هل هي حلال أم حرام ؟ ۞**

وعلى هذا يجوز للسائل قطع الصلاة لانقضاء ساعته ۞ ويجوز له المرور في هذه الحالة بين الصفوف .

المعروف أن الكثير من البيرة يسكر

## بقية المسلمين في الصومال

العمومية على اتفاقية الوصاية ، وخلال الفترة المذكورة يوضع الصومال تحت الوصاية الدولية وتكون إيطاليا السلطة القائمة بالإدارة ، ويساعد السلطة القائمة بالوصاية ، ويقدم لها النصيحة مجلس استشاري يتكون من ممثلي دول كولومبيا ومصر والفلبين ، يكون مقره مقديشيو .

وعادت إيطاليا تتولى الإدارة من جديد ، فأنشأت مجالس قبلية ، ومجالس مديريات ، ومجالس بلدية ، وتمسكت إيطاليا بأن يكون تشكيل المجالس بالتعيين في حين أصر الشعب على أن يكون ذلك بالانتخاب ، وهنا تدخل المجلس الاستشاري ، وتكون المجلس الإقليمي من ٣٥ عضوا منهم ٢١ يمثلون القبائل ، ٧ يمثلون الأحزاب السياسية .

وفي ٢٥ فبراير ١٩٥٦ أجريت الانتخابات لجمعية تشريعية من سبعين عضوا منهم عشرة أعضاء يمثلون الأقلية غير الصومالية ، وقد حصل حزب الوحدة خلالها على الأغلبية ، فعهد إلى أمينه العام عبد الله عيسى برئاسة أول وزارة وطنية .

وفي أعقاب قيام أول جمعية تشريعية شهد الصومال العديد من الانقسامات والتعديلات في أحزابه فقد حدث شقاق في حزب الوحدة أسفر عن تأليف حزب جديد باسم عصبة الصومال الكبير برئاسة الرئيس السابق لحزب الوحدة ، أهم برامجه توحيد جميع أراضي الصومال في دولة واحدة ، أما حزب دجل ومريفله فتحول إلى الحزب الدستوري المستقل ، واندمج الحزب الديمقراطي وحزب الشباب الصومالي الحر ليكون حزب الشباب الصومالي الحر ، وأطلق حزب شباب البنادر على نفسه حزب الاتحاد الوطني الصومالي . أما في الصومال البريطاني فكان يتولى تدبير أموره حاكم عسكري ، إلى أن صدر قرار في سنة ١٩٥٩ بتكوين مجلس

تشريعي ووزارة وطنية ، فأجريت الانتخابات في فبراير ١٩٦٠ أعقبها تشكيل أول وزارة صومالية في الإقليم ، وأعرب الأهالي عن رغبتهم في الانضمام إلى أشقائهم في جزء الصومال الذي كانت تديره إيطاليا والذي كانت مدة وصاية الأمم المتحدة عليه قد انتهت ، فلم تر بريطانيا بدا من أن ترحل مختارة .

## استقلال الصومال

وفي عام ١٩٦٠ أعلن استقلال جزأي الصومال اللذين كانا يحتلها كل من بريطانيا وإيطاليا ، وظهرت إلى الوجود جمهورية أفريقية إسلامية جديدة انضمت إلى الركب المتحرر .

وفي ٦ من يوليو سنة ١٩٦١ انتخب السيد / ادن عبد الله عثمان رئيسا للجمهورية الصومالية وهو من مواليد سنة ١٩٠٨ وكان قد تلقى دراسته الأولية في مدارس البعثات التبشيرية ، ثم عمل في سنة ١٩٣٤ رئيسا لممرض في مستشفى دي مارتينو ، ثم أصبح في سنة ١٩٤٤ من أبرز الشخصيات في حزب وحدة الشباب الصومالي فريسا له في عام ١٩٥٦ وانتخب نائبا بالجمعية التشريعية في نفس السنة ، ثم انتخبته الجمعية رئيسا لها ، وهو عصامي مجاهد تواق لنصرة الاسلام .

## مشاكل الصومال السياسية

وتواجه الصومال الآن مشاكل سياسية رئيسية فما زالت فرنسا تضع اليد على جزء من تراب الصومال ، وتدعي أنه جزء منها ، ثم تفسح المجال فيه لإسرائيل ، وما زالت منطقة أوجادين التي سمحت بريطانيا للحبشة بضمها إلى أرضها نظير حيادها أثناء حركة استرجاع السودان وهرر التي استولت عليها الحبشة بعد انسحاب المصريين منها ، وما زالت في حيازة الحبشة ، كذا الأمر بالنسبة للمنطقة التي كانت قد ضمت إلى كينيا ، وما زال الرأي العام الصومالي ينادي بوجوب استرداد هذه المناطق جميعا .

## الحالة الاقتصادية

أما من الناحية الاقتصادية فقد ترك المستعمرون الصومال في حالة تخلف اقتصادى تعمل الحكومة الآن على مواجهتها وتخليص البلاد منها .

فما زالت المراعي التى تشغل معظم مساحة الصومال والتى تزرع بالعدد الضخم من الماشية في حاجة الى التنظيم الفني الحديث ، وما زال عدم وجود الطرق المرصوفة والسكك الحديدية عقبة تحول دون تصدير العدد الكبير منها الى الخارج .

وما زالت الزراعة لا تتجاوز ضفاف الأنهار والبحيرات الصغيرة العذبة او الينابيع والآبار ، وما زالت الطرق البدائية في الزراعة هي السائدة . في حين أنه يمكن زيادة رقعة الأرض المنزرعة كثيرا وزيادة الحاصلات الزراعية عن طريق ذلك ، وعن طريق اتباع الطرق الحديثة في الزراعة .

أما المعادن مثل الملح والجبس والميكا والبتروول والفحم فما زالت حبيسة في جوف الأرض لم يستغل منها إلا النزر اليسير .

ولا توجد بالصومال الا بعض الصناعات الصغيرة ، ويؤسفنا أن نقرر أن هذه الصناعات ، معظمها ، في أيدي غير الصوماليين الذين لا يدفعون للعمال الصوماليين الا أجورا تافهة كما أنهم لا يحسنون معاملتهم .

## مساعدة الدول العربية للصومال

ويحرص الصومال على تدعيم صلاته بشقيقائه الدول العربية والاسلامية التي

حرصت منذ اعلان استقلال جمهورية الصومال على مؤازرتها أدبيا وماديا ، فقامت الجمهورية العربية المتحدة بتزويد الصومال بالفنيين والخبراء ، كما وضعت تحت تصرفه تسهيلات ائتمانية قيمتها أربعة ملايين من الجنيهات الاسترلينية على أن يستغل هذا المبلغ في إقامة مصانع للفلز والنسيج والسكك الحديدية وتوسيع مطار مقديشيو وإنشاء طرق ومساكن وتمويل بعض الصناعات الصغيرة .

وفي الشهور الماضية قام وفد من غرفة التجارة الكويتية بزيارة جمهورية الصومال واجتمع بالمستولين فيها والأمل أن يتم إنشاء شركات عربية - صومالية للنهوض بالمستوى الاقتصادي للبلاد واستغلال مواردها استفلا يهيء النفع للعرب . ويهيء فرص العمل للعمال الصوماليين . ويحقق الرخاء لبلادهم . والمجال في ذلك فسيح فيمكن أن تقوم شركات لتصدير المواشي واستخراج المعادن وإنشاء صناعات غزل ونسيج القطن وغزل ونسج الصوف ودبغ الجلود وعمل الأحذية والمصنوعات الجلدية ، كما يمكن إنشاء مصانع للمنتجات الغذائية مثل السكر من قصب السكر والزيتون من بذرة القطن والسمسم والفول السوداني ، كما يمكن تعليب اللحوم والأسماك للوفاء بحاجة الجمهورية الصومالية للتصدير .

ولو أن شركات عربية صومالية مشتركة قامت بتنفيذ بعض ما سبق أن ذكرنا لاستفادت كثيرا . ولساهمت في رفع المستوى الاقتصادي لآخوانهم الصوماليين في وقف النشاط الاسرائيلي والدعوات الهدامة .

### بعض المراجع :

- ١ - التنافس الدولي في بلاد الصومال للدكتور جلال يحيى
- ٢ - مشكلات القارة الافريقية للدكتور راشد البرادى
- ٣ - افريقيا وراء الصحراء للدكتور عبد الملك عوده
- ٤ - العلاقات المصرية الصومالية للدكتور جلال يحيى

# بريد الوعي الإسلامي

إعداد : محمد ابو غوش

باجمعها ولا عند أحد ممن نعرف ، كي نحظى برؤيتها .. فنرجو الافادة عن توزيعها وكيفية الحصول عليها ...

- شكرا على مشاركتكم الكريمة تجاه « الوعي الإسلامي » وموزع المجلة في السعودية الأستاذ سعيد بايضان - ص.ب ( ٧٦ ) الخبر مكتبة النجاح الثقافية . وقد كتبنا الى شركة التوزيع بذلك .

وربما نسي الأستاذ سعيد النجار شيخ  
رياء الحارثية بالازم

« ... » لقد سررنا غاية السرور بهذا الحدث الهام وذلك المولد الجديد الذي انطلق رائدا في محيط الفكر الإسلامي .. فان « الوعي الإسلامي » بما حوته من مقالات وأبحاث اسلامية وثقافية تعد في رأينا من المنارات الإسلامية الجديدة التي ولدت قوية وانطلقت جبارة في مواجهة تيارات الفكر المادي والالهادي الذي يريد أن يززع كيان الفكر الروحي » .

ومن السنفال وصلتنا هذه الرسالة من السيد صالح انجاي - بدار

« ... » يسعدني جدا أن ابث اليكم هذه الرسالة المتواضعة تعبيرا عما يجيش في صدورنا من فرح وسرور بصدر مجلة « الوعي الإسلامي » راجيا تزويدي بالبيانات المطلوبة لاكون في عداد المشتركين في المجلة التي نفتخر بها كثيرا .

شكرا وسنعمل على توزيعها في السنفال .

في بريد المجلة رسالة من الأستاذ الشيخ عبد الله النوري الحامي بالكويت يقول فيها : -

المجلة والحق يقال ، غزيرة في مادتها ، نافعة في كلماتها ، جزلة في محتوياتها ، قشيبية في مظهرها ، وامنيتي - واسأل الله أن يحققها - هي أن يحرص المسؤولون فيها على أن تبقى هذه المجلة حاملة لواء التعليم الديني ليعرف المسلمون من سطورها أمور دينهم فتشبع ناشئتهم على ما يفهمه الآباء منها .

ومن الامانة العامة لرابطة العالم الاسلامي - بمكة المكرمة وصلتنا هذه الرسالة : -

« ... » ان الامانة العامة لرابطة العالم الاسلامي لترحب بهذه المجلة وزمالتها في السكفاح لنشر « الوعي الاسلامي » والدعوة الى اعلاء كلمة الله ، وتقدر في اعجاب الجيد المشكور الذي بذل في اخراجها بهذه الصورة المشرفة .

والله لا يعلم الا بالحي

وتلقينا رسالة من الأستاذ عبد الله بن ادريس رئيس تحرير صحيفة الدعوة بالرياض يقول فيها :

( .. ) لقد قرأنا الاعلان عن صدور المجلة الاسلامية « الوعي الإسلامي » واستبشرنا خيرا بميلاد مجلة ثقافية اسلامية ، وتطلعنا بشوق لقراءتها والاطلاع عليها ، ولكننا بكل أسف لم نر هذه المجلة ، ولم نجدها في مكتبات الرياض

## ردود سريعة

الأستاذ محمد المجذوب - الجامعة الإسلامية  
- المدينة المنورة .

المجلة ترحب بما يصلها من أشعاركم  
وقد سبق للمجلة أن كتبت اليكم لتسهموا  
فيها بمقالاتكم . وشكرا .

السيد محمد الخياط - بور توفيق -  
ج ٢٠٤٠ .

- نأسف لعدم اجابة طلبك لنفاد  
العدد الأول والثاني .

السيد علي يوسف القاضي - الوجه القبلي  
- ج ٢٠٤٠ .

- نأسف لنفاد العدد الأول اما  
الاشتراك فيمكنك الاتصال بمندوب  
المجلة في القاهرة ص ب ( ١٤٨٣ ) .

السيد نبيل شعبان - بغداد - العراق .  
- « الوعي الاسلامي » يهتمها نوعية  
المقال ، لا هوية صاحبه ، والمجلة تفتح  
صدرها لكل مقال صالح يتفق وسياسة  
المجلة الاسلامية . أما قيمة الاشتراك  
الخارجي فهي ( ١٥٠ و١ ) فلسا .

السيد محمد عبد الرضا مجيد - قضاء  
الشامية - العراق .

- نأسف لنفاد العدد الأول ، وأما  
قيمة الاشتراك الخارجي فهي ( ١٥٠ و١ )  
فلسا .

السيد جعفر حسين جنوش - الكوفة -  
العراق .

- لا يوجد في مكتبة الوزارة فائض  
من الكتب للتوزيع ، نأمل أن تتاح لنا  
الظروف لتزويدكم بما تحتاجون .

السيد سعيد مريع ناصر - تبوك -  
السعودية .

- نعتذر عن عدم تزويدك بالعدد  
الأول والثاني لنفادهما ، وبخصوص  
الاشتراك يمكنك تحويل ما قيمته  
( ١٥٠ و١ ) فلسا عن طريق أحد المصارف .

السيدان احمد يوسف آل وهاب ومحمد  
كاظم - العراق .

- أرسلت اليكما رسالتان بقيمة  
الاشتراك ولعدم وضوح عنوانكما ، فقد  
أعادهما البريد والقيمة ٧٥٠ و١ فلسا .

السيدان سليمان جابر الله الريث - الجيش  
الكويتي - الكويت .

- شكرا على اهتمامك ب « الوعي  
الاسلامي » وبممكنك أن ترسل قيمة  
الاشتراك مع اسم وعنوان المشترك  
لترسل اليه المجلة .

السيد الدكتور محمود الحاج قاسم -  
موصل - العراق .

- أرسلنا اليك العدد الثاني بتاريخ  
٦٥/٦/٣ عن طريق البريد الجوي ،  
ويمكنك مراجعة البريد لديك للتأكد  
من الوصول ، وشكرا ،

السيد محمد هادي البتي .

- شكرا على اقتراحاتك القيمة وهي  
موضع الدراسة مع بقية الاقتراحات  
بالمجلة .

السادة مباح عبد المجيد سعدون . سلطان  
غانم . وعبد المنعم محمد أرسلوا مقالات وقصائد  
منوعة .

- نأمل أن نتمكن من نشر مقتطفات  
منها في الأعداد المقبلة .

## بقية خواطر

لاستضافة السيدات الفاضلات من  
ازواجهن ، اللواتي لا يجدن مأوى لهن ،  
وليس لهن أسر يلجأن إليها . او تكون  
اسرهن في بلاد بعيدة . وهذه الدار  
جميع موظفيها من النساء ، ويعد فيها  
الطعام والشراب والاقامة حتى لا يتعرضن  
للاخطار . وتضم الدار (مرشدة) تهيء  
نفوس النزليات وتعالج اسباب الغضب  
معهن حتى تعود العلاقة الطيبة بين  
المرأة الفاضلة وزوجها .

ولعل من قبيل المصادفات التي ساقها  
القدر ساعة تدوين هذه السطور قصة  
من صميم الحياة ومشكلة من مشكلات  
المجتمع الذي نعيش فيه تتصل بهذا  
الموضوع اتصالا وثيقا - فهذه سيدة  
تدلف الى وزارة الاوقاف للبحث  
عن حل لما تعانيه من قسوة زوجها  
وانحرافه . تزوجها في لبنان وانتقل بها  
الى الكويت ومضى على زواجهما ست  
سنوات، انجبت خلالها اربعة اولاد قاست  
فيها الامرين وهي عاملة وزوجها سكير  
مستهتر يأخذ راتبها ويضربها صباحا  
ومساء ويدخل عليها كل ليلة في حال  
مزرية وعصبية حمقاء واخيرا حاول ان  
ينتقل بها الى بلاده ، وهي تخافه  
وتخشاه، فماذا تصنع؟! أشار عليها بعض  
السامعين لقصتها ان تعود الى وطنها  
بأولادها لتعيش في حماية اسرتها ،  
فاعذرت بأن جواز سفر الاولاد مع جواز  
سفره وأشار عليها آخر بأن ترفع عليه  
دعوى التفريق للضرر ، فاجابت كيف  
يمكن ذلك وانا اعيش معه في بيت واحد  
وابدت استعدادها لتنفيذ هذا الحل  
اذا وجدت بيتا يأويها ويحميها - فأين  
بيت الفاضلات ..... ؟؟

على الفقراء والمساكين الى غير ذلك من  
وجوه البر والمعونة اصبحنا نجد اوقافا  
على بعثات تعليمية توفد الى الجامعات  
العلمية ، او على جوائز تعطى للمتفوقين  
في مراحل الدراسة المختلفة ، او في مادة  
من المواد التي تخفف ويلات الانسانية  
وتقوم بدور كبير في رفاهية المجتمع ،  
او على بناء مصنع لتعليم الصناعات الى  
غير ذلك من وجوه البر والمعروف ،  
والناظر في حجج اوقاف المسلمين يجد  
الشيء الكثير من هذا .

وما كان يدور بخلد احد ان الشاعر  
ترق وتسمو حتى تصل الى  
ما نشرته صحيفة الاهرام القاهرية في  
٢٢/٤/٦٥ فقد جاء فيها -

اكتشفت في وزارة الاوقاف المصرية  
ثلاث حجج لاوقاف في منتهى الغرابة  
سمى الوقف الاول منها باسم « وقف  
الزبادي » ويصرف منه على دار خاصة  
تضم كميات كبيرة من الاواني الخزفية  
والاوعية والصيني والبلور وتعطى للخدم  
الذين تكسر في ايديهم اواني مخدمهم  
حتى لا يضار الخدم وتسوء العلاقة  
بينهم وبين مخدمهم .

وسمى الوقف الثاني « وقف الاعراس »  
ومهمته اعادة الحلى الذهبية والزينة  
« لكل عروس فقيرة » حتى تبدو ليلة  
زفافها الى عريسها الفقير في اكمل زينة  
وأجملها .

وسمى الوقف الثالث « وقف  
المفاضلات » ومهمته تأسيس دار





## القاهرة

— نشرت صحيفة الأهرام القاهرية الدوائر المسئولة علمت أن إسرائيل تعيد الآن طبع الآف النسخ من المصحف الشريف الذي حرفته عام ١٩٦٠، لتوزعه في الدول الافريقية والآسيوية ، وعليه الشعار الرسمي لإسرائيل . وأن المهندس احمد عبده الشرباصي نائب رئيس الوزراء للأوقاف طلب موافاته ببيانات تفصيلية عاجلة لاتخاذ الاجراءات من أجل تحذير المسلمين في هذه الدول من تداول هذا المصحف المحرف .

ويتناول التحريف اسقاط بعض الآيات القرآنية وتحريف بعض الكلمات وعشرات من الأخطاء المطبعية واللفظية .

— تقوم الأمانة العامة لجامعة الدول العربية حاليا باتصالات دبلوماسية مستمرة لاقناع حكومات عدد كبير من دول العالم وخاصة الدول الآسيوية والافريقية ودول عدم الانحياز بعدم السماح لليهود فيها بالهجرة الى إسرائيل لأن هؤلاء المهاجرين يشكلون خطرا على العالم العربي واقناع هذه الدول بأن السماح لرعاياها اليهود بالهجرة الى إسرائيل من شأنه أن يؤثر في العلاقات الودية بينها وبين الدول العربية .

## بيروت

— أوصت الدورة التاسعة للجمعية العامة لاتحاد السفر والسياحة في البلدان العربية التي أنهت اجتماعاتها في بيروت

في الشهر الماضي بإلغاء نظام جوازات السفر بالنسبة للمواطنين العرب أثناء تنقلهم بين البلدان العربية . كما دعت الى اجراء تخفيض في تكاليف السفر بين البلدان العربية . وقد قررت الأردن إعفاء رعايا دول السوق العربية المشتركة من تأشيرات الدخول الى الأردن والاكتفاء بالتأشير على جوازات سفرهم عند دخولهم من مراكز الحدود .

## الكويت

أذاع راديو الكويت ان صاحب السمو الشيخ عبد الله السالم الصباح امير دولة الكويت العظيم تبرع بمبلغ عشرين الف دينار للجامعة الازهرية . وسيطلق اسم سموه على أحد مدرجات الجامعة الازهرية .

\* استقبل سعادة عبد الله المشاري الروضان وزير الأوقاف العامة في مكتبه في الشهر الماضي السيد احمد ديمانكو رئيس الاتحاد الاسلامي في الفلبين ، ودامت المقابلة زهاء ساعة ، دار الحديث خلالها حول طلب رئيس الاتحاد قبول طلاب من بلاده لتلقي العلوم الدينية في الكويت ، ومساعدة الاتحاد ماديا لبناء مساجد ومدارس لتعليم أبناء المسلمين هناك الدين الحنيف ، وقد لقي الضيف كل رعاية واهتمام من سعادة الوزير .

\* قررت وزارة الأوقاف تزويد مساجد الكويت ببرادات للمياه .  
\* طلبت وزارة الارشاد والأنباء من

وزارة الأوقاف تزويدها بمائتي نسخة شهريا من مجلة الوعي الاسلامي وذلك بناء على طلب من وزارة التربية التي ستقوم بتوزيعها على المكتبات العامة والمعاهد الدينية في الكويت .

## الرياض

- يبحث مندوبو وزارة المواصلات والمالية والتجارة ومندوبون عن الكويت والأردن امكانية ربط هذه الدول بخط مسغلت لتسهيل المواصلات بينها . هذا بناء على توصيات المجلس الاقتصادي في الجامعة العربية .

\* تدرس الجهات المختصة موضوع انشاء المجلس الأعلى لنشر الثقافة العربية . ويستهدف المجلس العمل على نشر الثقافة العربية واللغة العربية خارج الوطن العربي ، والتعريف بالقضايا العربية وبالوطن العربي وامكانياته الثقافية والحضارية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية والاستراتيجية عن طريق النشر والطبوعات وغير ذلك .

\* وجه المركز الاسلامي في مانيتا دعوة لسعادة عبد الله المشاري الروضان وزير الأوقاف لزيارة الفلبين وقد قبل سعادته الدعوة ، ولم يحدد موعد القيام بها .

\* أصدر الاتحاد الاسترالي للجمعيات الاسلامية في مدينة اولايدي باستراليا الجنوبية مجلة النار ويرأس تحريرها الأستاذ رشيد دون ج . كريج وهي تستهدف تعريف غير المسلمين بالاسلام ، وتوثيق الصلات بين المسلمين في اقطار الأرض .

نرحب بالزميلة ونرجو لها التوفيق في مهمتها السامية .

\* تقدمت زامبيا بعد استقلالها بطلب لهيئة الأمم المتحدة لقبولها عضوا فيها ومما يذكر أن المسلمين فيها يبلغون ٨٤٪ من عدد السكان .

\* أدرج في ميزانية وزارة الأوقاف الكويتية هذا العام مبلغ عشرة آلاف دينار لاهياء التراث الاسلامي وثلاثة آلاف دينار لشراء كتب تزود بها مكتبة

الوزارة وألف وخمسمائة دينار للموسم الثقافي واستضافة بعض كبار الأساتذة المحاضرين من الدول الاسلامية للقاء محاضرات في المشكلات المعاصرة التي تواجه المسلمين .

\* كما تضمنت الميزانية عددا من الوظائف لدعم جهاز الدعوة والارشاد ، وتتعاقد الوزارة مع عدد من علماء الأزهر ليقوموا بمهمة الامامة والخطابة والتدريس في مساجد الكويت .

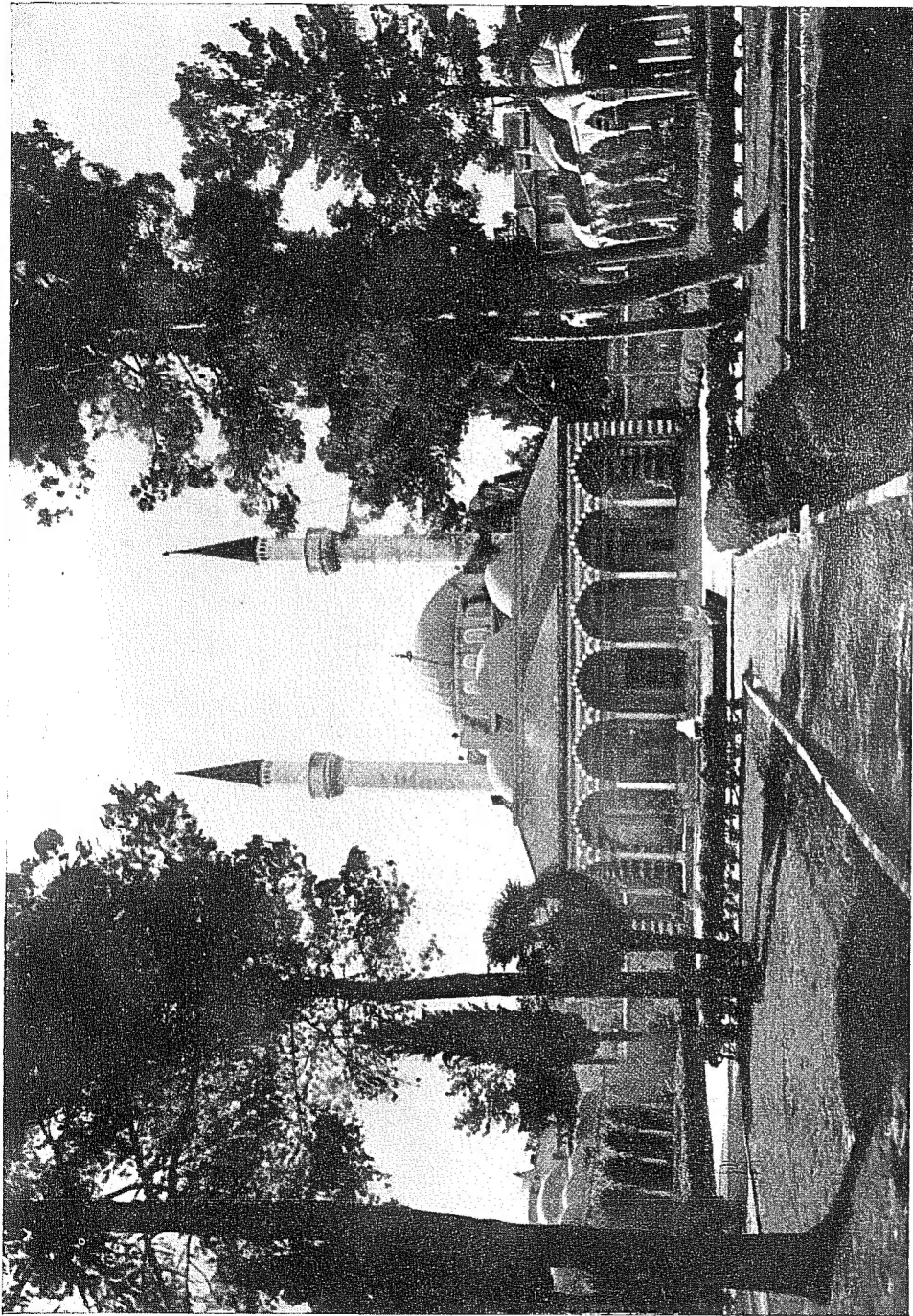
\* وخطت الوزارة خطوات واسعة في مشروع انشاء مسجد الدولة الكبير قرب قصر السيف يتسع هذا المسجد لسبعة آلاف مصل ، ويلحق به مكتبة ومصلى للسيدات ومساكن لموظفيه ، وتقدر تكاليف انشائه بمبلغ ( ٨٠٠٠٠٠ ) ألف دينار ، وسينشأ على الطراز الاندلسي ، وقد طلبت وزارة الخارجية من سفارة الكويت بالمغرب اختيار مهندس مغربي لوضع التصميمات المطلوبة لهذا المشروع الضخم .

\* وتقوم الوزارة حاليا باستلام عدد من المساجد التي اقيمت حديثا .

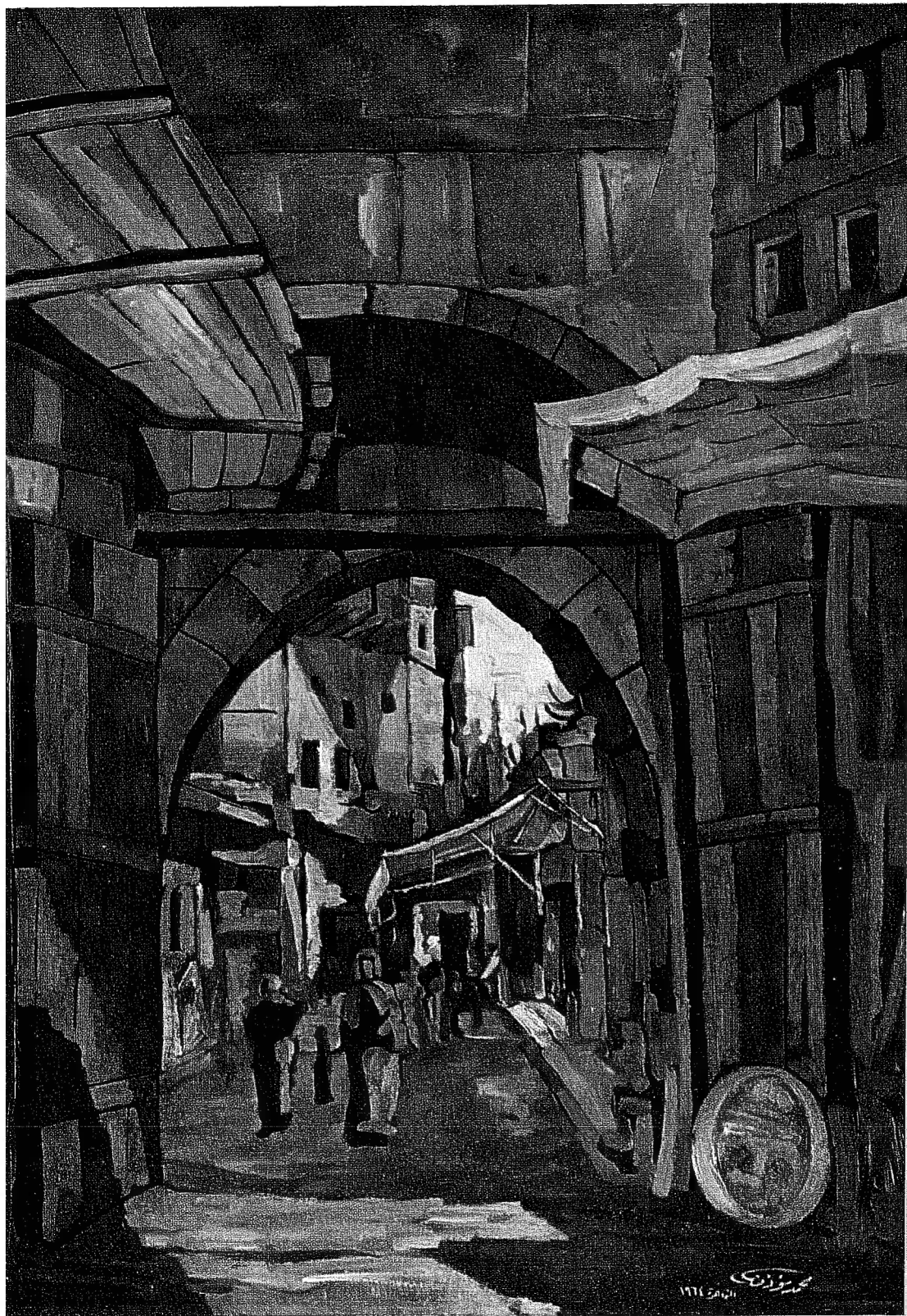
وقد قررت الوزارة اقامة مدينة سكنية بمكة واخرى بالمدينة ليقيم فيها الحجاج الكويتيون في موسم الحج والزيارة ، وقد تم اختيار الارض اللازمة لذلك .

اجتمع سعادة خالد السعود وزير التربية بفضيلة الشيخ احمد حسن الباقوري مدير جامعة الأزهر ، وبحث معه موضوع انشاء كلية لأصول الدين بجامعة الكويت التي ستفتح قريبا ، وتطبيق النظم والمناهج التي تسير عليها كلية أصول الدين بجامعة الأزهر .

نشرت صحيفة الرأي العام الكويتية ان حوادث المرور الناجمة عن الخمر انخفضت بنسبة ٩٥٪ عما كانت عليه قبل صدور قانون منع الخمر ، ولم يبق الا ٥٪ وهذه النسبة الضئيلة ينتظر ان تنعدم في المستقبل القريب .



جامع  
السلطان  
سليم  
بدمشق



لوحة زيتية بريشة : محمد مؤذن

خان الخليلي حي شعبي اسلامي من القاهرة